



المُعْتَمَد

فِي تَوْجِيهِ الْقُرَّاءَاتِ الْعَشْرِ الْمُتَوَاتِرَةِ

تَأَلِيفَ

الدُّكْتُورِ مُحَمَّدٍ سَالِمٍ مَحَلَّسِينَ

الْمُسْتَاذِ الْمَشَارِكِ لِلدِّرَاسَاتِ الْفَرَانِيَّةِ وَاللُّغَوِيَّةِ
بِالْجَامِعَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِالْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ
وَعُضُو لَجْنَةِ تَحْقِيقِ الْمَصَاحِفِ وَرِوَايَتِهَا بِالْمَدِينَةِ
تَخَصَّصَ فِي الْقُرْآنِ وَعِلْمِهِ الْقُرْآنِ
وَكُتُبِهِ فِي الْأَدَبِ الْعَرَبِيِّ
بِمَدِينَةِ بَيْرُوتِ الْأَوَّلَى

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

جميع الحقوق محفوظة للنّاشِر

الطبعة الثانية

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عن «ابن شهاب» رضى الله عنه قال :
 حدثنى «عبدالله بن عبدالله» أن
 «عبدالله بن عباس» رضى الله
 عنهما حدثه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال : «أقرأنى جبريل على حرف
 واحد فراجعته فلم أزل أستزيده ويزيدنى
 حتى انتهى إلى سبعة أحرف» اهـ
 أخرجه البخارى ومسلم





« المقدمة »

الحمد لله الذى أنزل القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان .
وأشهد أن لا إله إلا الله القائل فى محكم كتابه : ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا
له لحافظون﴾^(١) وأشهد أن نبينا «محمد» رسول الله المروى عنه بالسند
الصحيح : «أقرأنى جبريل عليه السلام على حرف واحد فراجعته ، فلم
أزل استزيده ويزيدنى حتى انتهى إلى سبعة أحرف»^(٢) اهـ

وبعد : فمن نعم الله علىّ التى لا تعدّ ولا تحصى أنه جعلنى من حملة
كتابه ، ومن الذين تلقوا القرآن بجميع قراءاته ، ورواياته التى صحت عن
نبينا «محمد» عليه الصلاة والسلام . ولقد شرفنى الله تعالى ، وألمنى منذ
أن حصلت على شهادة «التخصص فى القراءات» من الأزهر عام
١٩٥٣م أن أكون من الذين أوقفوا حياتهم على خدمة كتابه ، والعمل
على نشر رواياته ، وقراءاته .

ويتوفيق من الله تعالى وضعت العديد من المصنفات فى قراءات القرآن
الكريم . واليوم يسعدنى أن أضيف إلى مكتبة القرآن الكريم كتابى هذا :

المغنى

فى توجيه القراءات العشر المتواترة

(١) سورة الحجر ٩/

(٢) رواه البخارى عن «ابن عباس» رضى الله عنهما ، أنظر : فى رحاب القرآن جـ ١ صـ ٢١٣

أما عن المنهج الذى اتبعته فى تصنيف كتابى هذا فهو كما يلى :
أولا : جعلت بين يدى الكتاب عدة مباحث هامة لها صلة وثيقة
بموضوع الكتاب .

ثانيا : القراءات التى سأقوم بتوجيهها هى «القراءات العشر» المتضمنة فى
كتاب «النشر فى القراءات العشر»

لحجة القراء : «محمد بن محمد بن محمد بن على بن يوسف بن
الجزرى» ت ٨٣٣ هـ

ثالثا : أكتب الكلمة القرآنية التى فيها أكثر من قراءة ، والمطلوب
توجيهها ثم أتبعها بجزء من الآية القرآنية التى وردت الكلمة فيها ،
وبعد ذلك أذكر سورتها ورقم آيتها .

رابعا : أسند كل قراءة إلى قارئها .

خامسا : مع أننى ولله الحمد حافظ للقراءات العشر ، وقمت بتدريسها
أكثر من ربع قرن ، فقد رجعت فى كل قراءة إلى أهم المصادر
وفى مقدمة ذلك :

(١) متن طيبة النشر فى القراءات العشر «لابن الجزرى» والذى أحفظه
عن ظهر قلب ولله الحمد

(٢) كتاب النشر فى القراءات العشر «لابن الجزرى» .

سادسا : راعيت فى تصنيف الكتاب ترتيب الكلمات القرآنية حسب
ورودها فى سورها .

وختاما أسأل الله تعالى أن يوفقنى ، ويعيننى دائما على خدمة
كتابه فما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

وصل اللهم على نبينا «محمد» وعلى آله وصحبه الطيبين الطاهرين

المدينة المنورة المؤلف

الجمعة ٢٣ رجب ١٤٠٣ هـ الدكتور / محمد سالم محيسن

الموافق ٦ مايو ١٩٨٣ م

(أهم المصادر التي اعتمد عليها «ابن الجزرى» ت ٨٣٣ هـ)
فى نقل هذه القراءات

اعتمد «ابن الجزرى» على العديد من المصادر الأصلية أثناء نقله
القراءات العشر المتواترة ، وأشار إليها فى مقدمة كتابه «النشر فى القراءات
العشر» بقوله : «ذكر إسناد هذه القراءات من هذه الطرق ، والروايات ،
وها أنا أقدم أولا كيفية روايتى للكتب التى رويت منها هذه القراءات
نصا ، ثم أتبع ذلك بالأداء المتصل بشرطه^(١) » اهـ
والمصادر هى :

- (١) كتاب المستنير فى القراءات السبع :
للإمام «أبى عمرو عثمان بن سعيد بن عثمان بن سعيد الدانى»
المتوفى سنة أربع وأربعين وأربعمائة ، منتصف شوال .
- (٢) كتاب مفردة يعقوب :
للإمام أبى عمرو الدانى سالف الذكر .
- (٣) كتاب جامع البيان فى القراءات السبع :
للإمام «أبى عمرو الدانى» أيضا ، وهذا الكتاب يشتمل على نيف
وخمسمائة رواية ، وطريق عن الأئمة السبعة ، جمع فيه مؤلفه رحمه
الله تعالى كل ما يعلمه من هذا العلم .
- (٤) كتاب الشاطبية فى القراءات السبع :
وهى القصيدة المسماة : «بحر الأمانى ووجه التهانى» من نظم
الإمام «أبى القاسم ، القاسم بن فىره بن خلف بن أحمد الرعنى
الأندلسى الشاطبى الضرير» المتوفى بالقاهرة فى الثامن والعشرين
من جمادى الآخرة ، سنة تسعين وخمسمائة هـ .

(١) انظر : كتاب النشر ج١ ص ٥٨ فما بعدها طبع القاهرة .

- ٥ - كتاب شرح الشاطبية :
للإمام «أبى الحسن على بن محمد السخاوى» المتوفى بدمشق سنة
ثلاث وأربعين وستائة هـ
- ٦ - كتاب شرح الشاطبية :
للإمام «أبى القاسم عبدالرحمن بن اسماعيل» الدمشقى المعروف
بأبى شامة ، المتوفى عام خمس وستين وستائة هـ
- ٧ - كتاب شرح الشاطبية :
للشيخ «ابن أبى العز بن رشيد الهمذانى» المتوفى بدمشق عام
ثلاث وأربعين وستائة هـ
- ٨ - كتاب شرح الشاطبية :
للإمام «أبى عبدالله محمد بن الحسن الفاسى» المتوفى بحلب عام
ست وخمسين وستائة هـ
- ٩ - كتاب شرح الشاطبية :
للإمام «أبى اسحاق ابراهيم بن عمر الجعبرى» المتوفى ببلدة الخليل
بفلسطين عام اثنتين وسبعمائة هـ
- ١٠ - كتاب شرح الشاطبية :
للإمام «أبى العباس أحمد بن محمد بن عبدالمولى بن جبارة
المقدسى» المتوفى عام ثمان وعشرين وسبعمائة بالقدس .
- ١١ - كتاب العنوان :
للإمام «أبى طاهر إسماعيل بن خلف بن سعيد بن عمران
الأنصارى» الأندلسى الأصل ، ثم المصرى ، المتوفى بالقاهرة عام
خمس وخمسين وأربعمائة هـ

١٢ - كتاب الهادي :

للإمام الفقيه «أبي عبدالله محمد بن سفيان القيرواني» المالكي ،
المتوفى ليلة مستهل صفر سنة خمس عشرة وأربعمائة هـ بالمدينة
المنورة ، ودفن بالبقيع ، بعد حجه ومجاورته بمكة سنة .

١٣ - كتاب الكافي :

للإمام الأستاذ «أبي عبدالله محمد بن شريح بن أحمد بن محمد»
الرعيي ، الاشبيلي ، المتوفى في شوال سنة ست وسبعين وأربعمائة
هـ بأشبيلية من الأندلس .

١٤ - كتاب الهداية :

للإمام المقرئ المفسر الأستاذ «أبي العباس أحمد بن عمار بن أبي
العباس المهدي» توفى فيما قاله الحافظ الذهبي بعد الثلاثين
وأربعمائة هـ .

١٥ - كتاب التبصرة :

للإمام «أبي محمد مكى بن أبي طالب بن محمد بن مختار» القيسي
القيرواني ، ثم الأندلسي ، توفى ثاني المحرم سنة سبع وثلاثين
وأربعمائة هـ بقرطبة .

١٦ - كتاب القاصد :

«لأبي القاسم عبدالرحمن بن الحسن بن سعيد الخزرجي القرطبي
المتوفى بقرطبة سنة ست وأربعين وأربعمائة هـ .

١٧ - كتاب الروضة :

للإمام «أبي العمر أحمد بن عبدالله بن لب الطلمنكي» الأندلسي
نزىل قرطبة ، والمتوفى بها بذي الحجة سنة تسع وعشرين وأربعمائة هـ .

١٨ - كتاب المجتبى : للإمام أبى القاسم عبد الجبار بن أحمد بن عمر
الطرسوسى نزىل مصر والمتوفى بها سلخ ربيع الأول سنة عشرين
وأربعمئة هـ

١٩ - كتاب تلخيص العبارات : للإمام المقرئ أبى على الحسن بن
خلف بن عبدالله بن بليمة الهوارى القيروانى نزىل الاسكندرية ،
والموتوفى بها ثالث عشر رجب سنة أربع عشر وخمسمئة هـ .

٢٠ - كتاب التذكرة فى القراءات الثمان : للإمام أبى الحسن طاهر بن
الإمام الأستاذ أبى الطيب عبدالمنعم بن عبيدالله بن غلبون الحلبي
نزىل مصر ، والمتوفى بها لعشر مضين من ذى القعدة سنة تسع
وتسعين وثلاثمئة هـ .

٢١ - كتاب الروضة فى القراءات الاحدى عشر : وهى قراءات العشرة
المشهورة ، وقراءة الأعمش للإمام أبى على الحسن بن محمد بن ابراهيم
البغدادى المالكى نزىل مصر ، والمتوفى بها فى شهر رمضان سنة
ثمان وثلاثين وأربعمئة هـ .

٢٢ - كتاب الجامع : تأليف الفارسى ، وتوفى بمصر سنة إحدى وستين
وأربعمئة هـ .

٢٣ - كتاب التحريد : للإمام الأستاذ أبى القاسم عبدالرحمن بن أبى
بكر عتيق بن خلف الصتقى المعروف بابن الفحام شيخ الاسكندرية ،
وتوفى بها فى ذى القعدة سنة ست عشرة وخمسمئة هـ .

٢٤ - مفردة يعقوب : للإمام ابن الفحام سالف الذكر .

٢٥ - كتاب التلخيص في القراءات الثمان : للإمام أنى معشر عبدالكريم ابن عبدالصمد بن محمد بن محمد بن علي بن محمد الطبرى الشافعى شيخ اهل مكة ، والمتوفى بها سنة ثمان وسبعين وأربعمائة هـ .

٢٦ - كتاب الروضة : للإمام أنى إسماعيل موسى بن الحسين بن إسماعيل بن موسى العدل

٢٧ - كتاب الاعلان : للإمام عبدالرحمن بن إسماعيل بن عثمان بن يوسف الصفراوى الاسكندرى ، والمتوفى بها فى ربيع الآخر سنة ست وثلاثين وستائة هـ .

٢٨ - كتاب الارشاد : لأنى الطيب عبدالمنعم بن عبدالله بن غلبون الحلبى نزيل مصر ، والمتوفى بها فى جمادى الاولى سنة تسع وثمانين وثلاثمائة هـ .

٢٩ - كتاب الوجيز : للأستاذ أنى على الحسن بن على بن ابراهيم بن يزداد بن هرمز الأهوازى ، نزيل دمشق والمتوفى بها رابع ذى الحجة سنة ست وأربعين وأربعمائة هـ .

٣٠ - كتاب السبعة : للإمام أنى بكر أحمد بن موسى بن العباس بن مجاهد التميمى البغدادى . والمتوفى بها فى العشرين من شعبان سنة أربع وعشرين وثلاثمائة هـ .

٣١ - كتاب المستير في القراءات العشر : للإمام الأستاذ أنى طاهر أحمد بن على بن عبيدالله بن عمر بن سوار البغدادى ، والمتوفى بها سنة ست وتسعين وأربعمائة هـ .

٣٢ - كتاب المهج في القراءات الثمان : وقراءة « ابن محيى ، والأعشى واختيار خلف ، واليزيدى » للإمام أنى عبدالله بن على بن أحمد بن عبدالله المعروف بسبط الخياط البغدادى ، والمتوفى بها فى ربيع الآخر سنة إحدى وأربعين وخمسمائة هـ .

٣٣ - كذب الایجاز : لسبط الخياط سالف الذكر .

٣٤ - كتاب ارادة الطالب : فى القراءات العشر وفى فرش القصيدة المنجدة للإمام سبط الخياط المذكور من قبل .

٣٥ - كتاب تبصرة المبتدى : للإمام سبط الخياط سالف الذكر .

٣٦ - كتاب المهدب ، فى القراءات العشر : للإمام الزاهد أنى منصور محمد بن أحمد بن على الخياط البغدادى ، والمتوفى بها سادس عشر اعمر سنة تسع وتسعين وأربعمائة هـ .

٣٧ - كتاب الجامع « فى القراءات العشر » وقراءة الأعشى : للإمام أنى الحسن على بن محمد بن على بن فارس الخياط ، البغدادى ، والمتوفى بها فى حدود سنة خمسین وأربعمائة هـ .

٣٨ - كتاب التذكار فى القراءات العشر : للإمام الأستاذ أنى الفتح عبدالواحد بن الحسين بن أحمد بن عباس بن شیطا البغدادى ، والمتوفى بها فى صفر سنة خمس وأربعين وأربعمائة هـ .

٣٩ - كتاب المفيد في القراءات العشر : للإمام أنى نصر أحمد بن مسرور بن عبد الوهاب البغدادى ، والمتوفى بها فى جمادى الأولى سنة اثنين وأربعين وأربعمائة هـ .

٤٠ - كتاب الكفاية فى القراءات الست : للإمام سبط الخياط سالف الذكر .

٤١ - كتاب الموضح ، والمفتاح فى القراءات العشر : كلاهما للإمام أنى منصور محمد بن عبد الملك بن الحسن بن خيرى العطار البغدادى ، والمتوفى بها سادس عشر رجب سنة تسع وثلاثين وخمسمائة هـ .

٤٢ - كتاب الارشاد فى القراءات العشر : للإمام أنى العز محمد بن الحسين بن بندار القلانسى الواسطى ، وتوفى بها فى شوال سنة إحدى وعشرين وخمسمائة هـ .

٤٣ - كتاب الكفاية الكبرى : للإمام أنى العز سالف الذكر .

٤٤ - كتاب كفاية الاختصار : للإمام أنى العلاء الحسن بن أحمد بن الحسن بن أحمد بن محمد العطار الهمدانى ، والمتوفى بها فى تاسع عشر جمادى الاولى سنة تسع وستين وخمسمائة هـ .

٤٥ - كتاب الاقناع «فى القراءات السبع» : للإمام أنى جعفر أحمد بن على بن أحمد بن خلف بن الباذش الأنصارى الغرناطى ، والمتوفى بها فى جمادى الآخرة سنة أربعين وخمسمائة هـ .

٤٦ - كتاب الغاية : للإمام أبى بكر أحمد بن الحسين بن مهران
الأصبهاني ، ثم النيسابوري ، والمتوفى بها في شوال سنة إحدى وثمانين
وثلاثمائة هـ .

٤٧ - كتاب المصباح «في القراءات العشر» : للإمام أبى الكرم المبارك بن
الحسن بن أحمد بن علي بن فتحان الشهرزوري البغدادي ، والمتوفى
بها ثاني عشر ذى الحجة سنة خمسين وخمسمائة هـ .

٤٨ - كتاب الكامل «في القراءات العشر» : للإمام أبى القاسم يوسف
ابن علي بن جبارة بن محمد بن عقيل الهزلي المغربي نزيل نيسابور ،
والمتوفى بها سنة خمس وستين وأربعمائة هـ .

٤٩ - كتاب المنتهى «في القراءات العشر» : للإمام أبى الفضل بن محمد
ابن جعفر الخزاعي ، والمتوفى بها سنة ثمان وأربعين ، وأربعمائة هـ .

٥٠ - كتاب الاشارة «في القراءات العشر» : للإمام أبى نصر منصور بن
أحمد العرق .

٥١ - كتاب المفيد «في القراءات الثمان» : للإمام المقرئ أبى عبدالله
محمد بن إبراهيم الحضرمي ، اليمنى ، والمتوفى في حدود سنة ستين
وخمسمائة هـ .

٥٢ - كتاب الكنز «في القراءات العشر» : للإمام أبى محمد بن عبدالله
ابن عبدالمؤمن بن الوحيه الواسطي ، توفى في شوال سنة أربعين
وسبعمائة هـ .

٥٣ - كتاب الشفعة «في القراءات السبع» : من نظم الإمام العلامة أبي
عبدالله محمد بن أحمد بن محمد الموصلي المعروف بشعلة ، توفي في
صفر سنة ست وخمسين وستائة هـ .

٥٤ - كتاب جمع الأصول « في مشهور المنقول » : نظم الإمام المقرئ
أبي الحسن علي بن أبي محمد بن أبي سعد الديري الواسطي ، والمتوفى
بها سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة هـ .

٥٥ - كتاب عقد اللآلئ «في القراءات السبع العوالي» : من نظم الإمام
الاستاذ أبي حيان محمد بن يوسف الأندلسي في وزن الشاطبية
ورويها .

٥٦ - كتاب الشرعة «في القراءات السبع» : للإمام شرف الدين هبة الله
ابن عبدالرحيم بن ابراهيم بن البارزي قاضي حماه ، والمتوفى بها سنة
ثمان وثلاثين وسبعمائة هـ .

٥٧ - كتاب البستان «في القراءات الثلاث عشر» : للإمام أبي بكر
عبدالله بن أيديغدي الشمس الشهير بابن الجندی ، توفي بالقاهرة
آخر شوال سنة تسع وتسعين وسبعمائة هـ .

٥٨ - كتاب مفردة يعقوب : لأبي محمد عبدالباري بن عبدالرحمن بن
عبد الكريم الصعيدي ، توفي بالأسكندرية سنة ست وخمسين
وستمائة هـ والله أعلم .

تاريخ القراء العشرة ، أو الأئمة العشرة

تراجهم وسلسلة سندهم في القراءات حتى رسول الله ﷺ .

الإمام الأول : نافع المدني ت ١٦٩ هـ :

هو : أبو رويم نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم الليثي ، أصله من
أصفهان ، وهو من علماء الطبقة الرابعة ، وكان شديد سواد اللون .
قال الإمام مالك بن أنس ت ١٧٩ هـ : « نافع إمام الناس في
القراءة^(١) » اهـ

وقال « أحمد بن هلال المصري » : قال لي الشيباني ، قال لي رجل ممن
قرأ على « نافع » إن « نافعا » كان اذا تكلم يشم من فيه رائحة المسك ،
فقلت له : « يا أبا عبد الله ، أو يا أبا رويم أتطيب كلما قعدت تقرئ ؟ »
قال : « ما أمس طيبا ، ولكني رأيت السبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ
في « ف » فمن ذلك أشم من « ف » هذه الرائحة^(٢) » اهـ

ولد الامام نافع سنة ٧٠ هـ سبعين هجرية .
وكان رحمه الله تعالى صاحب دعاية وطيب أخلاق .

قال عنه « ابن معين » : « وكان ثقة » اهـ

وقال عنه « النسائي » : « ليس به بأس » اهـ

وقال عنه « أبو حاتم » : « كان صدوقا^(٣) » اهـ

(١) انظر : معرفة القراء الكبار للنهي ج ١ ص ٩٠ ط القاهرة

(٢) انظر : المصدر المتقدم .

(٣) انظر : المصدر المتقدم ج ١ ص ٩٢ .

شيوخ نافع : اتفقت جميع المصادر على أن الامام نافع قرأ على سبعين من التابعين ، أذكر منهم :

- ١ - أبا جعفر يزيد بن القعقاع ت ١٢٨ هـ
 - ٢ - عبدالرحمن بن هرمز الأعرج ت ١١٧ هـ
 - ٣ - شيبة بن نصاح القاضي ت ١٣٠ هـ
 - ٤ - يزيد بن رومان ت ١٢٠ هـ
 - ٥ - مسلم بن جندب الهزلي ت ١٣٠ هـ
- وقد تلقى هؤلاء الخمسة القراءات عن ثلاثة من الصحابة وهم :

- ١ - أبو هريرة ت ٥٩ هـ
 - ٢ - عبدالله بن عباس بن عبدالمطلب ت ٦٨ هـ
 - ٣ - عبدالله بن عياش بن أبي ربيعة المخزومي ت ٧٨ هـ
- وقد تلقى هؤلاء الثلاثة عن :

- ١ - أبي بن كعب ت ٣٠ هـ
- وقرأ «أبي بن كعب» على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عن الأمين «جبريل» عليه السلام^(١)
- من هذا يتبين أن قراءة الامام نافع صحيحة ، ومتصلة السند بالرسول عليه الصلاة والسلام .

(١) انظر : الشر في القراءات العشر ج١ ص ١١٢

تلاميذ الإمام نافع : لقد تتلمذ على الإمام نافع خلق كثير
لا يحصون من المدينة المنورة ، والشام ، ومصر ، والبصرة ، وغيرها من بلاد
المسلمين ، أذكر منهم :

- ١ - الإمام مالك بن أنس ، إمام دارالهجرة ت ١٧٩ هـ
 - ٢ - أبا عمرو بن العلاء البصري ت ١٥٤ هـ
 - ٣ - إسماعيل بن جعفر بن وردان ت ١٦٠ هـ
 - ٤ - سليمان بن جمار ت ١٧٠ هـ
 - ٥ - عيسى بن مينا قالون ت ٢٢٠ هـ
 - ٦ - أبوسعيد عثمان المصري «ورش» ت ١٩٧ هـ
- انتهت إلى الإمام نافع رئاسة الإقراء بالمدينة المنورة ، وأقرأ بها أكثر من
سبعين سنة .

قال «الذهبي» ت ٧٤٨ هـ : «حدثنا ابن مجاهد» ت ٣٢٤ هـ عن
«محمد بن اسحاق» ت ٢٩٠ هـ عن أبيه قال : لما حضرت نافعاً الوفاة
قال له أبناؤه : «أوصنا» قال : «اتقوا الله وأصدقوا ذات بينكم وأطيعوا
الله ورسوله إن كنتم مؤمنين»

توفي الإمام نافع بالمدينة المنورة سنة ١٦٩ هـ تسع وستين ومائة^(١)

(١) انظر : معرفة القراء الكبار للذهبي ج ١ ص ٩٢

الإمام الثاني : ابن كثير ت ١٢٠ هـ

هو : عبدالله بن كثير بن عبدالله بن زاذان بن فيروز بن هرمز المكي، من علماء الطبقة الثالثة^(١) .

قال «ابن الجزري» ت ٨٣٣ هـ : «كان ابن كثير» إمام الناس في القراءة بمكة المكرمة ، لم ينازعه فيها منازع» اهـ .
وقال «ابن مجاهد» ت ٣٢٤ هـ : «لم يزل ابن كثير الإمام المجتبع عليه في القراءة بمكة حتى مات» اهـ .

وقال «الأصمعي» ت ٢١٥ هـ «قلت لأبي عمرو بن العلاء البصري : قرأت على ابن كثير» ؟ قال نعم ختمت على «ابن كثير» بعدما ختمت على «مجاهد» وكان أعلم بالعربية من «مجاهد» وكان فصيحاً ، بليغاً ، مفوهاً ، أبيض اللحية طويلاً أحمر ، جسيماً ، يخصب بالحناء عليه السكينة والوقار» اهـ .

ولد «ابن كثير» سنة ٤٥ هـ خمس وأربعين ، وتوفي سنة ١٢٠ هـ عشرين ومائة^(٢) .

شيوخ ابن كثير : تلقى ابن كثير القراءة عن كل من :

- ١ - أبي السائب عبدالله بن السائب المخزومي ت ٦٨ هـ .
- ٢ - أبي الحجاج مجاهد بن جبر المكي ت ١٠٤ هـ .
- ٣ - درباس مولى ابن عباس . لم أقف له على تاريخ وفاة .

(١) انظر : معرفة انقاء الكبار ج ١ ص ٧١

(٢) انظر : الشرفى القرعات لعشر ج ١ ص ١٢٠-١٢١

وقرأ «عبدالله بن السائب» شيخ «ابن كثير» على :

١ - أنى بن كعب ت ٣٠ هـ

٢ - وعمر بن الخطاب ت ٢٣ هـ

وقرأ «مجاهد بن جبر» شيخ «ابن كثير» على :

١ - عبدالله بن عباس ت ٦٨ هـ

٢ - عبدالله بن السائب ت ٦٨ هـ

وقرأ «درباس» شيخ «ابن كثير» على :

١ - مولاه «عبدالله بن عباس» .

وقرأ «عبدالله بن عباس» على :

١ - أنى بن كعب ت ٣٠ هـ

٢ - زيد بن ثابت ت ٤٥ هـ

وقرأ كل من «أنى بن كعب» ، «زيد بن ثابت» ، على رسول الله ﷺ^(١)

من هذا يتبين ان قراءة «ابن كثير» صحيحة ، ومتصلة السند

بالنبي ﷺ .

تلاميذ «ابن كثير» :

لقد تتلمذ على «ابن كثير» وأخذ عنه القراءة عدد كثير ، أذكر منهم :

- ١ - البرّى : أحمد بن محمد بن محمد بن عبدالله بن أبى بزة ت ٢٥٠ هـ
- ٢ - قنبل : محمد بن عبدالرحمن بن محمد بن خالد المخزومى
ت ٢٩١ هـ .

- ٣ - إسماعيل بن عبدالله القسطنطين ت ١٧٠ هـ
- ٤ - إسماعيل بن مسلم بن إسحاق المخزومى ت ١٥٩ هـ
- ٥ - الحارث بن قدامة ، لم أقف له على تاريخ وفاة
- ٦ - حماد بن سلمة ت ١٦٧ هـ
- ٧ - الخليل بن أحمد ت ١٧٠ هـ
- ٨ - سفيان بن عيينة ت ١٩٨ هـ
- ٩ - أبى عمرو بن العلاء البصرى ت ١٥٤ هـ^١

(١) انظر : غاية النهاية لى صفات القرء ح ١ ص ٤٤٣

الإمام الثالث : «أبو عمرو بن العلاء البصرى» ت ١٥٤ هـ :
هو : زيان بن العلاء بن عمار بن العريان المازنى القميمى ، البصرى ،
وقيل اسمه «يحيى» وقيل : اسمه كنيته ، كان إمام البصرة ، ومقرئها^(١) .
قال «ابن الجزرى» ت ٨٣٣ هـ :

«كان أبو عمرو بن العلاء» أعلم الناس بالقرآن والعريية مع الصدق ،
والثقة ، والامانة ، والدين^(٢)» اهـ .

ولد «أبو عمرو» بمكة سنة ٦٨ هـ وقيل : سنة ٦٥ هـ .

توفى بالكوفة سنة ١٥٤ هـ أربع وخمسين ومائة^(٣)

شيوخ أبى عمرو : قرأ «أبو عمرو» على عدد كثير : بمكة
المكرمة ، والمدينة المنورة ، والكوفة ، والبصرة ، ويعتبر «أبو عمرو» أكثر
القراء شيوخا ، أذكر منهم :

- ١ - أبا جعفر يزيد بن القعقاع ت ١٢٨ هـ
- ٢ - يزيد بن رومان ت ١٢٠ هـ
- ٣ - شيبه بن نصاح ت ١٣٠ هـ
- ٤ - نافع بن أنى نعيم ت ١٦٩ هـ
- ٥ - عبدالله بن كثير ت ١٢٠ هـ
- ٦ - مجاهد بن جبر ت ١٠٤ هـ

(١) انظر : المذهب فى القراءات العشر ج ١ ص ٧ ، ومعرفه القراء الكبار ج ١ ص ٨٣

(٢) انظر : الشر فى القراءات العشر ج ١ ص ١٣٤

(٣) انظر : المذهب فى القراءات العشر ج ١ ص ٧

- ٧ - الحسن البصري ت ١١٠ هـ
- ٨ - حميد بن قيس الأعرج المكي ت ١٣٠ هـ
- ٩ - عبدالله بن أبي إسحاق الحضرمي ت ١١٧ هـ
- ١٠ - عطاء بن أبي رباح ت ١١٥ هـ
- ١١ - عاصم بن أبي النجود ت ١٢٧ هـ
- ١٢ - يحيى بن يعمر ت ١٢٩ هـ
- ١٣ - أبا العالية رفيع بن مهران الرباحي ، لم أقف له على تاريخ وفاة
وقرأ «أبو العالية» شيخ «أبي عمرو» على :
- ١ - عمر بن الخطاب ت ٢٣ هـ
- ٢ - أبي بن كعب ت ٣٠ هـ
- ٣ - زيد بن ثابت ت ٤٥ هـ
- ٤ - عبدالله بن عباس ت ٦٨ هـ
- وقرأ كل من : «زيد بن ثابت ، وأبي بن كعب» على رسول الله
صلى الله عليه وسلم^(١)
- من هذا يتبين أن قراءة «أبي عمرو بن العلاء» متواترة ، ومتصلة السند
بالنبي عليه الصلاة والسلام .
- تلاميذ أبي عمرو بن العلاء : لقد تلقى القراءة على «أبي عمرو
ابن العلاء» خلق كثير أذكر منهم :
- ١ - الدوري : أبا عمر حفص بن عبدالعزيز ت ٢٤٦ هـ
- ٢ - السوسي : أباشعيب صالح بن زياد ت ٢٦١ هـ

(١) انظر : الشر و القرايات العشر ج ١ ص ١٢٣

- ٣ - سلام بن سليمان الطويل ت ١٧١ هـ
 ٤ - شجاع بن أوى نصر ت ١٩٠ هـ
 ٥ - العباس بن الفضل بن عمرو بن حنظلة ت ١٨٦ هـ
 ٦ - عبدالله بن المبارك بن واضح ت ١٨١ هـ
 ٧ - أبو زيد الأنصارى = سعيد بن أوس ت ٢١٥ هـ
 ٨ - يونس بن حبيب البصرى ت ١٨٥ هـ
 ٩ - أبو عبيدة معمر بن المثنى ت ٢١٠ هـ

قال «وكيع» : «قدم أبو عمرو بن العلاء» «الكوفة» فاجتمعوا إليه كما اجتمعوا على «هشام بن عروة» اهـ .

وقال «أبو عبيدة معمر بن المثنى» : «كان أبو عمرو أعلم الناس بالقراءات ، والعربية ، وأيام العرب ، والشعر وأيام الناس»^(١) اهـ .
 وقال «ابن معين» : «أبو عمرو بن العلاء ثقة»^(٢) اهـ .

(١) انظر : معرفة القراء الكبار للذهبي ج ١ ص ٨٥

(٢) انظر : المصدر لمقدم ج ١ ص ٨٦

الإمام الرابع : ابن عامر الشامي ت ١١٨ هـ :

هو : عبدالله بن عامر الشامي البحصي ، ويكنى أبا عمرو ، وهو من التابعين ، ومن علماء الطبقة الثالثة .

قال «ابن عامر» : ولدت سنة ثمان من الهجرة ، بضبعة يقال لها «رحاب» وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولي سنتان^٢ .

ويعتبر «ابن عامر» إمام «اهل الشام» في القراءة .

قال «ابن الجزري» ت ٨٣٣ هـ :

«كان ابن عامر إماما كبيرا ، وتابعيا جليلا ، وعالما شهيرا ، أمّ المسلمين بالجامع الأموي سنين كثيرة في أيام «عمر بن عبدالعزيز» رضي الله عنه فكان يأتم به وهو أمير المؤمنين، وجمع له بين الإمامة، والقضاء، ومشيخة الإقراء «بدمشق» فأجمع الناس على قراءته، وعلى تلقيها بالقبول، وهم المصدر الأول الذين هم أفصل المسلمين^٣» اهـ

وقال «أحمد بن عبدالله العجلي» : «ابن عامر الشامي ثقة^٤» اهـ .

توفي «ابن عامر» بدمشق سنة ١١٨ هـ ثمان عشرة ومائة^٥

شيوخ ابن عامر : قال «ابن الجزري» قرأ «ابن عامر» على كل من :

١ - أنى هاشم المغيرة بن أنى شهاب ت ٩١ هـ

٢ - عبدالله بن عمرو بن المغيرة المخزومي

٣ - أنى الدرداء عويمر بن زيد بن قيس ت ٣٢ هـ

(١) انظر . معرفة لقراء الكبار للدهلي ج ١ ص ٦٧

(٢) انظر : لمهدد في القراءات العشر ج ١ ص ٧

(٣) انظر . النشر في القراءات العشر ج ١ ص ١٤٤

(٤) انظر . معرفة لقراء الكبار ج ١ ص ٦٩

(٥) انظر . النشر في القراءات العشر ج ١ ص ١٤٤

وقرأ «عبدالله بن المغيرة» شيخ «ابن عامر» على :

١ - «عثمان بن عفان» رضى الله عنه ت ٣٥ هـ .

وقرأ «أبو الدرداء» شيخ «ابن عامر» «وعثمان بن عفان» على رسول الله صلى الله عليه وسلم^(١) .

من هذا يتبين أن قراءة «ابن عامر» متواترة، وصحيحة، ومتصلة السند بالنبي عليه الصلاة والسلام .

تلاميذ ابن عامر : لقد تلقى القراءات على «ابن عامر» عدد كثير أذكر منهم

١ - هشام بن عمار الدمشقي ت ٢٤٥ هـ ؟

٢ - ابن ذكوان عبدالله بن أحمد القرشي الدمشقي ت ٢٤٢ هـ ؟

٣ - يحيى بن الحارث الذماري ، الذي خلف «ابن عامر» في الإلقاء والتعليم .

٤ - عبدالرحمن بن عامر ، شقيق «ابن عامر»

٥ - ربيعة بن يزيد

٦ - جعفر بن ربيعة

٧ - اسماعيل بن عبدالله بن أبي المهاجر

٨ - سعيد بن عبدالعزيز

٩ - خلاد بن يزيد بن صبيح المري

١٠ - يزيد بن أبي مالك^٢ .

(١) انظر انشر في القراءات العشر ج١ ص١٤٤

(٢) انظر . معرفة القراء الكبار ج١ ص٦٨

الإمام الخامس : عاصم الكوفي ت ١٢٧ هـ :

هو : عاصم بن بهدلة أبن النجود الأسدي ، ويكنى أبا بكر ، وهو من التابعين ، ومن علماء الطبقة الثالثة^(١) .

قال «ابن الجزري» ت ٨٣٣ هـ :

«كان عاصم الإمام الذي انتهت اليه رئاسة الإقراء بالكوفة بعد «أبي عبد الرحمن السلمي» ت ٧٣ هـ ثم قال : «وقد جلس موضعه ورحل الناس اليه للقراءة ، وكان قد جمع بين الفصاحة ، والإتقان ، والتحرير ، والتجويد ، وكان أحسن الناس صوتاً بالقرآن^(٢) .

«وقال أبو بكر بن عياش» : لأحصى ما سمعت أبا اسحاق السبيعي يقول «مارأيت أحداً أقرأ للقرآن من عاصم^(٣)» اهـ .

وقال «عبدالله بن أحمد بن حنبل» : «سألت أباي عن «عاصم» فقال : «رجل صالح ثقة»^(٤) اهـ .

وقال «أبو بكر بن عياش» : دخلت على «عاصم» وقد احتضر فحعل يردد هذه الآية بحققها كأنه في الصلاة : ﴿ثُمَّ رَدُّوا إِلَىٰ لِلَّهِ مُوَلَّاهُمْ الْحَقُّ﴾^(٥) اهـ .

توفي الإمام «عاصم» بالكوفة سنة ١٢٧ هـ سبع وعشرين ومائة .

(١) انظر : معرفة القراء الكبار للذهبي ج ١ ص ٧٣

(٢) انظر : البشر في القراءات العشر ج ١ ص ١٥٥

(٣) انظر : البشر في القراءات العشر ج ١ ص ١٥٥

(٤) انظر : البشر في القراءات العشر ج ١ ص ١٥٥

(٥) انظر : البشر في القراءات العشر ج ١ ص ١٥٥

شيخ الإمام عاصم : قال «ابن الجزري» قرأ «عاصم»

على كل من :

- ١ - أبي عبد الرحمن عبد الله بن حبيب بن ربيعة السلمى ت ٧٣ هـ
 - ٢ - أبي مريم زر بن حبيش الأسدى ت ٨٣ هـ
 - ٣ - أبي عمرو سعد بن إلياس الشيباني ت ٩٦ هـ
- وقرأ هؤلاء الثلاثة على :

- ١ - عبد الله بن مسعود ت ٣٢ هـ رضى الله عنه
- وقرأ كل من : «أبي عبد الرحمن السلمى ، و زر بن حبيش » على :
- ١ - عثمان بن عفان ت ٣٥ هـ رضى الله عنه
 - ٢ - على بن أبي طالب ت ٤٠ هـ رضى الله عنه
- وقرأ «أبو عبد الرحمن السلمى» أيضا على :
- ١ - أبي بن كعب ت ٣٠ هـ رضى الله عنه .
 - ٢ - زيد بن ثابت ت ٤٥ هـ رضى الله عنه .
- وقرأ كل من :

- ١ - عبد الله بن مسعود رضى الله عنه
 - ٢ - عثمان بن عفان رضى الله عنه
 - ٣ - على بن أبي طالب رضى الله عنه
 - ٤ - أبي بن كعب رضى الله عنه
 - ٥ - زيد بن ثابت رضى الله عنه على رسول الله ﷺ^(١) .
- من هذا يتبين أن قراءة «الإمام عاصم» متواترة ، وصحيحة ، ومتصلة
السند بالنبي صلى الله عليه وسلم .

(١) انظر : النشر في الرباط العشر ج١ ص ١٥٥

تلاميذ الإمام عاصم :

تلقى القراءات على «الإمام عاصم» عدد كثير أذكر منهم :

- ١ - شعبة : أبوبكر بن عياش ت ١٩٣ هـ
 - ٢ - حفص : أبو عمرو حفص بن سليمان بن المغيرة ت ١٨٠ هـ
 - ٣ - أبان بن تغلب ت ١٤١ هـ
 - ٤ - صماد بن سلمة ت ١٦٧ هـ
 - ٥ - سليمان بن مهران الأعمش ت ١٤٧ هـ
 - ٦ - سهل بن شعيب ، لم أقف له على تاريخ وفاة
 - ٧ - شيبان بن معاوية ت ١٦٤ هـ
- وروى عن «عاصم» حروفا من ﴿القرآن﴾ كل من :
- ١ - أبي عمرو بن العلاء ت ١٥٤ هـ
 - ٢ - حمزة بن حبيب الزيات ت ١٥٦ هـ
 - ٣ - الحارث بن نبهان لم أقف له على تاريخ وفاة
 - ٤ - هارون بن موسى الأعور ت ١٤٦ هـ^(١) .

(١) انظر : معرفة القراء الكبار لدهبي ج١ ص ٧٣ فما بعدها

الإمام السادس : حمزة الكوفي ت ١٥٦ هـ

هو : حمزة بن حبيب بن عمار ، انزيات ، ويكنى أبا عمار ، وهو من علماء لطيفة الرابعة^(١) .

قال «ابن الجزرى» ت ٨٣٣ هـ :

كان «حمزة» إمام الناس فى القراءة بالكوفة بعد «عاصم» و «الأعمش» وكان ثقة كبيرا ، حجة ، ضيا ، قيما بكتابات الله ، مجودا ، عارفا بالفرائض ، والعربية . حافظا للحديث ، ورعا ، عابدا ، خاشعا ، ناسكا راها ، قانتا لله تعالى ، لم يكن له نظير .

ثم يقول «ابن الجزرى» وكان «حمزة» يحلب لزيت من العراق إلى «حلولان» ويجلب الجبن والحوز منها إلى الكوفة^(٢) هـ .

قال له «الإمام أبو حنيفة» «شيثان غلبتنا عديهما ، نسب ننازعك عليهما : القرآن ، والفرائض^(٣)» اهـ .

وكان «الأعمش» اذا رآه يقول : «هذا خير القرآن^(٤)» اهـ .

وقال «حمزة» عن نفسه : «ما قرأت حرفا من كتب الله تعالى إلا بأثر^(٥)»

اهـ وقال «عبدالله بن موسى» : ما رأيت أحدا أقرأ من «حمزة^(٦)» هـ .

وولد «حمزة» سنة ٨٠ ثمانين هجرية . وتوفى فى خلافة «أبى جعفر اسصور» سنة ١٥٦ هـ ست وخمسين ومائة^(٧) .

(١) نظر معرفه بعد ، لكدر سدهى ١٥٣ ص

(٢) نظر معرفه فى حرمه ، لكدر سدهى ١٥٦ ص

(٣) نظر معرفه فى حرمه ، لكدر سدهى ١٥٦ ص

(٤) نظر معرفه فى حرمه ، لكدر سدهى ١٥٦ ص

(٥) نظر معرفه معرفه ، لكدر سدهى ١٥٥ ص

(٦) نظر معرفه معرفه ، لكدر سدهى ١٥٥ ص

(٧) نظر معرفه معرفه ، لكدر سدهى ١٥٥ ص

شيخ الإمام حمزة: قال «ابن الجزري» قرأ «حمزة» على كل من :

- ١ - أبي حمزة حمران بن أعين ت ١٢٩ هـ
- ٢ - أبي إسحاق عمرو بن عبدالله السبيعي ت ١٣٢ هـ
- ٣ - محمد بن عبدالرحمن بن أبي ليلى ت ١٤٨ هـ
- ٤ - أبي محمد طلحة بن مصرف ت ١١٢ هـ
- ٥ - أبي عبدالله جعفر الصادق بن محمد الباقر بن زين العابدين بن الحسين بن علي بن أبي طالب .

وقرأ «أبو محمد طلحة بن مصرف» شيخ «حمزة» على :

- ١ - أبي محمد يحيى بن وثاب ت ١٠٣ هـ
- وقرأ «يحيى بن وثاب» على :
- ١ - أبي شبل علقمة بن قيس ت ٦٢ هـ
 - ٢ - الأسود بن يزيد بن قيس ت ٦٢ هـ
 - ٣ - زر بن حبيش ت ٨٢ هـ
 - ٤ - زيد بن وهب الكوفي ت ٨٢ هـ
 - ٥ - عبيد بن نضلة ت ٧٥ هـ
- وقرأ «عبيد بن نضلة» على :
- ١ - علقمة بن قيس بن مالك الصحافي ت ٦٢ هـ
- وقرأ «أبو حمزة حمران بن أعين» شيخ «حمزة» على :
- ١ - محمد الباقر

وقرأ «أبو إسحاق عمرو بن عبدالله السبيعي» ت ١٣٢ هـ
شيخ «حمزة» على :

- ١ - أبي عبدالرحمن السلمى ت ٧٣ هـ
 - ٢ - زر بن حبیش بن أبي مریم ت ٨٢ هـ
 - ٣ - عاصم بن ضمرة ، لم أقف له على تاريخ وفاة
 - ٤ - الحارث بن عبدالله الهمداني ، لم أقف له على تاريخ وفاة
- وقرأ «عاصم بن ضمرة ، والحارث بن عبدالله الهمداني» على :
- ١ - علي بن أبي طالب ت ٤٠ هـ رضي الله عنه
- وقرأ علقمة بن قيس ، والأسود بن يزيد بن قيس ، وعاصم بن ضمرة ،
والحارث بن عبدالله الهمداني على :
- ١ - عبدالله بن مسعود ت ٣٢ هـ رضي الله عنه
- وقرأ «جعفر الصادق» على أبيه «محمد الباقر» .
- وقرأ «محمد الباقر» على أبيه «زين العابدين» .
- وقرأ «زين العابدين» على أبيه «الحسين» بن علي بن أبي طالب «رضي الله عنهما
- وقرأ «الحسين بن علي» على أبيه «علي بن أبي طالب» رضي الله عنهما .
- وقرأ كل من :
- ١ - علي بن أبي طالب رضي الله عنه
 - ٢ - عبدالله بن مسعود رضي الله عنه
- على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- من هذا يتبين أن قراءة «حمزة الكوفي» متواترة ، ومتصلة السند بالنبي
عليه الصلاة والسلام .

تلاميذ حمزة الكوفى :

لقد أخذ القراءة على «حمزة» عدد كثير ، أذكر منهم :

- ١ - خلف بن هشام البزار ت ٢٢٩ هـ
- ٢ - خلاد بن خالد الصيرفى ت ٢٢٠ هـ
- ٣ - سليم بن عيسى ، لم أقف له على تاريخ وفاة
- ٤ - سفيان الثورى ت ١٦١ هـ
- ٥ - على بن حمزة الكسائى ت ١٨٩ هـ
- ٦ - يحيى بن زياد الفراء ت ٢٠٧ هـ
- ٧ - يحيى بن المبارك بن المغيرة ت ٢٠٢ هـ^(١) .

(١) انظر : معرفة القراء الكبار ج ١ ص ٩٣

الإمام السابع : الكسائي الكوفي ت ١٨٩ هـ

هو : علي بن حمزة النحوي ، ويكنى أبا الحسن ، وقيل له الكسائي من أجل أنه أحرم في كساء^١ وهو من علماء الطبقة الرابعة^٢ .

قال «ابن الجزري» : ت ٨٣٣ هـ : «كان الكسائي إمام الناس في القراءة في زمانه ، وأعلمهم بالقرآن^٣» اهـ .

وقال «أبو بكر بن الأنباري» ت ٣٢٨ هـ : «اجتمعت في الكسائي عدة أمور : كان أعلم الناس بالنحو ، وواحدهم في الغريب ، وكان أوجد الناس في «القرآن» فكانوا يكثرُونَ عليه فيجمعهم ويجلس على كرسي^٤ ويتلو «القرآن» من أوله إلى آخره ، وهم يسمعون ويضبطون عنه حتى المقاطع والمبادئ^٥» اهـ .

وقال «ابن معين» : «مارأيت بعينَيَّ هاتين أصدق لمجة من الكسائي^٦» اهـ وقال «الذهبي» ت ٧٢٨ هـ : انتهت إلى «الكسائي» الإمامة في القراءة بعد وفاة شيخه حمزة^٧

توفي «الكسائي» ببلدة يقال لها «زبويه» بالري سنة ١٨٩ هـ تسع وثمانين ومائة ، وفي يوم وفاته توفي «محمد بن الحسن» صاحب أبي حنيفة فقال «هارون الرشيد» دفنا النحو ، والفقهاء معا بالري^٨ .

(١) انظر : المذهب في القراءات العشر ج١ ص ٨ .

(٢) انظر : معرفة القراء الكبار ج١ ص ١٠٠ .

(٣) انظر : البشر في القراءات العشر ج١ ص ١٧٢ .

(٤) انظر : معرفة القراء الكبار ج١ ص ١٠٢ .

(٥) انظر : البشر في القراءات العشر ج١ ص ١٧٢ .

(٦) انظر : معرفة القراء الكبار ج١ ص ١٠١ .

(٧) انظر : معرفة القراء الكبار ج١ ص ١٠٧ .

شيوخ الإمام الكسائي : لقد تلقى الإمام الكسائي على خلق كثير ،
أذكر منهم :

١ - حمزة بن حبيب الزيات ت ١٥٦ هـ

وقد تقدم سند «حمزة» حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
وبناء عليه فالإمام «الكسائي» يعتبر موصول السند حتى النبي عليه
الصلاة والسلام ، وقراءته تعتبر متواترة صحيحة .

٢ - محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ت ١٤٨ هـ وهو أحد شيوخ
«حمزة» الكوفي .

تلاميذ الإمام الكسائي : لقد تتلمذ على «الكسائي» عدد كثير ، أذكر منهم

١ - أبالحارث : الليث بن خالد البغدادي ت ٢٤٠ هـ

٢ - حفص الدوري ت ٢٤٦ هـ

٣ - نصير بن يوسف الرازي ،

٤ - قتيبة بن مهران الأصبهاني ت ٢٠٢ هـ

٥ - أحمد بن شريح النهشلي

٦ - أباحمدون الطيب بن إسماعيل

٧ - عيسى بن سليمان الشيرازي

٨ - أبو عبيد القاسم بن سلام ت ٢٢٤ هـ

٩ - محمد بن سفيان .

الإمام الثامن : أبوجعفر المدني ت ١٢٨ هـ :

هو : يزيد بن القعقاع الخزومي المدني ، أحد علماء الطبقة الثالثة^١

قال «ابن أوى الزناد» : «كان الإمام أبوجعفر المدني ، يقدّم فى زمانه على

عبدالرحمن بن هرمز الأعرج» ت ١١٧ هـ .

وقال «ابن الجزرى» ت ٨٣٣ هـ : «كان أبوجعفر تابعيا كبيرا القدر ،

انتهت إليه رئاسة القراءة بالمدينة المنورة» اهـ

وقال الإمام مالك بن أنس ت ١٧٩ هـ «كان أبوجعفر رجلا صالحا» .

وقال يحيى بن معين : «كان أبوجعفر إمام أهل المدينة ، وكان ثقة» اهـ .

شيوخ الإمام أبى جعفر : لقد تلقى «أبوجعفر» القراءة على كل من :

١ - مولا «عبدالله بن عياش بن أبى ربيعة» ت ٧٨ هـ

٢ - عبدالله بن عباس ت ٦٨ هـ

٣ - أبى هريرة عبدالرحمن بن صخر الدوسى ت ٥٧ هـ

وقرأ هؤلاء الثلاثة على :

١ - أبى بن كعب ت ٣٠ هـ

وقرأ «أبى بن كعب» على رسول الله صلى الله عليه وسلم^٢ .

من هذا يتبين أن قراءة «أبى جعفر» متواترة ، ومتصلة السند بالنبي ﷺ .

(١) انظر : معرفة القراء الكبير ج١ ص ٥٩

(٢) انظر : النشر فى القراءات العشر ج١ ص ١٧٨

(٣) انظر : النشر فى القراءات العشر ج١ ص ١٧٨

تلاميذ الإمام أبي جعفر :

لقد تتلمذ على «أبي جعفر» عدد كثير أذكر منهم :

- ١ - نافع المدني ت ١٦٩ هـ وهو الإمام الأول .
- ٢ - أبالحارث عيسى بن وردان ت ١٦٠ هـ
- ٣ - أبالربيع سليمان بن سلمة بن جمّاز ت ١٧٠ هـ
- ٤ - أباعمر بن العلاء البصري ت ١٥٤ هـ وهو الإمام الثالث .

الإمام التاسع : يعقوب الحضرمي ت ٢٠٥ هـ

هو : أبو محمد يعقوب بن إسحاق بن زيد الحضرمي ، وهو من علماء الطبقة الخامسة .

قال «ابن الجزري» ت ٨٣٣ هـ :

كان «يعقوب» إماما كبيرا ، ثقة ، عالما ، صالحا ، دينيا ، انتهت إليه رئاسة القراءة بعد «أبي عمر بن العلاء» وكان إمام جامع البصرة سنين^١ هـ وقال «أبو حاتم السجستاني» : «هو أعلم من رأيت بالحروف ، والاختلاف في القراءات ، وعللها ، ومذاهب النحو ، وأروى الناس لحروف القرآن ، وحديث الفقهاء .

وقال «أحمد بن حنبل» ت ٢٠٤ هـ : «هو صدوق»^٢ هـ .

وقال «علي بن جعفر السعدي» : «كان يعقوب أقرأ أهل زمانه ، وكان لا يلحن في كلامه» هـ .

وقال «أبو القاسم الهزلي» : «لم ير في زمـ يعقوب مثله»^٣ هـ .

توفي يعقوب في ذي الحجة سنة ٢٠٥ هـ خمس ومائتين^٤ .

شيوخ الإمام يعقوب : قرأ يعقوب على كل من :

١ - أبي المنذر سلام بن سليمان المزني ت ١٧١ هـ

٢ - شهاب بن شرنقة ت ١٦٢ هـ

٣ - أبي يحيى مهدي بن ميمون ت ١٧١ هـ

(١) انظر : انشر في القراءات العشر ج١ ص ١٨٦

(٢) انظر : معرفة القراء الكبار ج١ ص ١٣٠

(٣) انظر : معرفة القراء الكبار ج١ ص ١٣٩

(٤) انظر : انشر في القراءات العشر ج١ ص ١٨٦

(٥) شرنقة : بضم الشين المعجمة والود ، ويفتح لاماء

- ٤ - أنى الأشهب جعفر بن حبان العطاردى ت ١٦٥ هـ
 وقرأ «أبوالمنذر سلام بن سليمان المزنى» على كل من :
- ١ - عاصم الكوفى ، وهو الإمام الخامس
 ٢ - أنى عمرو بن العلاء ، وهو الامام الثالث
 وقد تقدم سندهما .
- وقرأ «شهاب بن شرنفة» شيخ «يعقوب» على كل من :
- ١ - أنى عبدالله هارون بن موسى العتكى الأعور ت ١٩٨ هـ
 ٢ - المعلاب بن عيسى ، لم أقف له على تاريخ وفاة .
- وقرأ «أبو عبدالله هارون بن موسى» على كل من :
- ١ - عاصم الجحدرى ت ١٢٧ هـ
 ٢ - أنى عمرو بن العلاء ت ١٥٤ هـ
- وقرأ «أبو يحيى مهدى بن ميمون» شيخ «يعقوب» على كل من :
- ١ - شعيب بن الحبحاب البصرى ت ١٣٠ هـ
 ٢ - أنى العالية الرياحى ، لم أقف له على تاريخ وفاة .
- وقرأ «أبو الأشهب» شيخ يعقوب على :
- ١ - أنى رجاء عمران بن ملحان العطاردى ت ١٠٥ هـ
 وقرأ «أبورجاء عمران بن ملحان العطاردى» على :
- ١ - أنى موسى الأشعرى ت ٤٤ هـ .
- وقرأ «أبوموسى الأشعرى» على رسول الله صلى الله عليه وسلم .
- من هذا يتبين ان قراءة «يعقوب الحضرى» متواترة ، ومتصلة السند بالنبى عليه الصلاة والسلام .

تلاميذ الإمام يعقوب الحضرمي :

لقد تلقى القراءات على «يعقوب الحضرمي» عدد كثير أذكر منهم :

١ - رويس : عبدالله محمد بن المتوكل البصري ت ٢٣٨ هـ

٢ - روح : أبوالحسن بن عبدالمؤمن البصري ت ٢٣٤ هـ

الإمام العاشر : خلف البزار ت ٢٢٩ هـ

هو : أبو محمد خلف بن هشام بن ثعلب البزار البغدادي .
ولد سنة ١٥٠ هـ خمسين ومائة ، وحفظ القرآن وهو ابن عشر
سنين وابتدأ في طلب العلم ، وهو ابن ثلاث عشرة سنة .
وكان إماما كبيرا ، وعالما فاضلا ، زاهدا عابدا ، ثقة^١ .
قال «ابن الجزري» : قال «أبو بكر بن أشته» : إن «خلف البزار» خالف
شيخه «حمزة» - يعني في اختياره - في مائة وعشرين حرفا .
ثم يقول «ابن الجزري» : لقد تتبع اختيار «خلف» فلم أره يخرج عن
قراءة الكوفيين في حرف واحد ، بل ولا عن «حمزة» ، والكسائي ،
وأبي بكر^٢ ، إلا في حرف واحد ، وهو قوله تعالى ﴿وَحَرَامٌ عَلَى قَوْمٍ﴾ .
قرأها كحفص ، والجماعة بالألف^٣ وروى عنه «أبو العز القلانسي» في
«إرشاده» السكت بين السورتين ، فخالف الكوفيين^٤ . اهـ .
وقد توفي «خلف» في جمادى الآخرة سنة ٢٢٩ هـ تسع وعشرين ومائتين^٥

(١) انظر : النشر في القراءات العشر ج ١ ص ١٩١

(٢) : سورة الانبياء / ٩٥

(٣) : في هذه الكلمة «وَحَرَامٌ» قراءتان صحيحتان :

الأولى : قراءة كل من : «شعبة» ، «حمزة» ، «الكسائي» ، «وَحَرَامٌ» بكسر الحاء ، وسكون الراء ، وحذف الألف

والثانية : قراءة باقي القراء العشرة «وَحَرَامٌ» بفتح الحاء ، والراء ، وإثبات الألف بعدها وهما لغتان في وصف

الفعل الذي وجب تركه ، يقال : هذا حرم ، وحرام .

(٤) السكت بين السورتين قراءة كل من : ورشي ، وأبي عمرو ، وابن عامر

(٥) انظر : النشر في القراءات العشر ج ١ ص ١٩١

شيوخ الإمام خلف البزار : لقد تلقى «خلف» القراءة عن كل من :

- ١ - سليم بن عيسى ، عن «حمزة الكوفي» الإمام السادس
- ٢ - يعقوب بن خليفة الأعشى ، عن «أبي بكر شعبة بن عياش» ت ٩٥ هـ
- ٣ - أبي زيد سعيد بن أوس الأنصارى ت ٢١٥ هـ .

عن «المفضل الضبي» ت ١٦٨ هـ .

وقد قرأ كل من : «أبي بكر بن عياش» ، وأبي زيد سعيد بن أوس الأنصارى على : «عاصم الكوفي» الإمام الخامس ، وقد تقدم سند عاصم حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا يتبين أن قراءة «الإمام خلف» متواترة وصحيحة ، ومتصلة السند بالنبي عليه الصلاة والسلام .

تلاميذ الإمام خلف البزار : لقد تتلمذ على «خلف» عدد كثير ، أذكر منهم

١ - إسحاق بن إبراهيم بن عثمان الوراق المروزي ت ٢٨٦ هـ

٢ - أبو الحسن إدريس بن عبد الكريم البغدادي ت ٢٩٢ هـ

٣ - إبراهيم بن القصار ، لم أقف له على تاريخ وفاة

٤ - أحمد بن يزيد الحلواني ت ٢٥٢ هـ

٥ - إدريس بن عبد الكريم الحداد ، لم أقف له على تاريخ وفاة

٦ - محمد بن إسحاق شيخ ابن شنوذ ت ٢٢٦ هـ .

تعقيب : بعد أن قدمت صورة واضحة عن تراجم «الأئمة العشرة»

وذكرت أسانيدهم في القراءة حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث أصبح جلياً أن قراءة هؤلاء الأئمة التي وصلت إلينا ونقرأ بها الآن ، ودونها الكثيرون في مصنفاتهم ، وأصبحت تدرس في دور التعليم هي قراءات صحيحة ، ومتواترة ، ولا ينبغي لأى شخص مهما كان أن يوجه إليها أى طعن . والله أعلم

« نشأة القراءات »

سأحدث بإذن الله تعالى في هذا الموضوع عن عدّة قضايا مهمة لها اتصال وثيق «بنشأة القراءات» مثل :

أ - تعريف القراءات

ب - هل هناك فرق بين القرآن والقراءات

ج - الدليل على نزول القراءات

د - بيان المراد من الأحرف السبعة

هـ - السبب في تعدد القراءات

و - فوائد تعدد القراءات

ز - متى نشأت القراءات

وسأحدث بإذن الله تعالى عن هذه القضايا حسب ترتيبها فأقول وبالله التوفيق :

أولاً : تعريف القراءات :

القراءات جمع قراءة ، وهى فى اللغة مصدر قرأ ، يقال : قرأ فلان ، يقرأ ، قراءة ، وقرآنا ، بمعنى تلا ، فهو قارئ .

وفى الاصطلاح : علم بكيفيات أداء كلمات ﴿القرآن الكريم﴾ من تخفيف ، وتشديد ، واختلاف ألفاظ الوحى فى الحروف « وذلك أن ﴿القرآن﴾ نقل إلينا لفظه ، ونصه ، كما أنزله الله تعالى على نبينا «محمد» صلى الله عليه وسلم ، ونقلت إلينا كيفية أدائه كما نطق بها

(١) انظر : هات فى علوم القرآن لعمد الصبيح ص ١٠٧ ط بيروت ١٩٧٤م

الرسول ، وفقا لما علمه «جبريل» عليه السلام ، وقد اختلف الرواة
الناقلون ، فكل منهم يعزو ما يرويه بإسناد صحيح إلى النبي عليه
الصلاة والسلام^١

ثانيا : فان قيل هل هناك فرق بين القرآن والقراءات ؟

أقول : لقد ورد عن «بدر الدين الزركشي» ت ٧٩٤ هـ^٢ ما يفيد

أنهما حقيقتان متغايرتان ، واليك ما ورد عنه في ذلك :

قال الزركشي : «القرآن ، والقراءات ، حقيقتان متغايرتان ، فالقرآن

هو الوحي المنزل على «محمد» صلى الله عليه وسلم للبيان والإعجاز .

والقراءات : هي اختلاف ألفاظ الوحي المذكور في الحروف وكيفية

من تخفيف وتشديد ، وغيرهما .

ولابد فيها من التلقى والمشافهة ، لأن القراءات أشياء لا تحكم إلا

بالسمع والمشافهة^٣ » اهـ .

تعقيب :

ولكنني أرى أن «الزركشي» مع جلالة قدره ، قد جانبه الصواب في ذلك .

(١) انظر : المقتبس من اللهجات العربية والقرآنية د / محمد محسن ص ٦٦ طالقاهرة ١٣٩٨ م

(٢) هو : بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي ، أحد جهابذة العلماء الأئمة ، ومن أهل

العلم ، وأرباب الاجتهاد ، وأحد الأعلام في الفقه ، والحديث ، والتفسير ، وأصول الدين ، له عدة

مصنوعات ، ولد بالقاهرة سنة ٧٤٥ هـ وتوفي بها سنة ٧٩٤ هـ انظر : مقدمة البرهان ص ١٣-١٤ .

(٣) انظر . نهج في علوم القرآن ص ١٠٧ ط بيروت

وأرى أن كلا من ﴿القرآن ، والقراءات﴾ حقيقتان بمعنى واحد . يتضح ذلك بجلاء من تعريف كل منهما ، ومن الأحاديث الصحيحة الواردة في نزول القراءات . فسبق أن قلنا : إن القرآن مصدر مرادف للقراءة الخ كما قلنا : إن القراءات جمع قراءة الخ

إذاً فهما حقيقتان بمعنى واحد . وقال صلى الله عليه وسلم فيما يرويه «عبد الرحمن بن أبي ليلى» ت ٨٣ هـ عن «أبي بن كعب» ت ٢٠ هـ : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند «أصاة بنى غفار» فأتاه جبريل عليه السلام فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على حرف ، فقال أسأل الله معافاته ومغفرته ، وإن أمتي لاتطبق ذلك ، ثم أتاه الثانية فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على حرفين ، فقال : أسأل الله معافاته ومغفرته ، وإن أمتي لاتطبق ذلك . ثم جاءه الثالثة فقال ان الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على ثلاثة أحرف فقال : أسأل الله معافاته ومغفرته ، وإن أمتي لاتطبق ذلك . ثم جاءه الرابعة فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك القرآن على سبعة أحرف ، فأبى حرف قرعوا عليه فقد أصابوا^١ اهـ إلى غير ذلك من الأحاديث الصحيحة التي سيأتى ذكرها ، وكلها تدل دلالة واضحة على أنه لافرق بين كل من ﴿القرآن ، والقراءات﴾ إذ كل منهما الوحي المنزل على نبينا «محمد» عليه الصلاة والسلام

(١) قال يهوت الحموى أصاة اءء سننقع من سبل أو عيه ، وعفار قبيلة من كءه . وهو

موضع قريب من مكة نظر . معجم أسد لافوت ج١ ص ٢٨٠

(٢) روه مسلم ج٢ ص ١٠٣

ثالثا : الدليل على نزول القراءات :

لقد تواتر الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن ﴿القرآن الكريم﴾ أنزل على سبعة أحرف .

روى ذلك من الصحابة رضوان الله عليهم اثنان وعشرون صحابياً .
سواء كان ذلك مباشرة عنه صلى الله عليه وسلم ، أم بواسطة وإليك
طرفاً من هذه الأحاديث الصحيحة التي تعتبر من أقوى الأدلة على أن
«القرآنة القرآنية» كلها كلام الله تعالى ، لامتدخُل لبشر فيها ، وكلها
منزلة من عند الله تعالى على رسوله «محمد» صلى الله عليه وسلم ،
ونقلت عنه حتى وصلت إلينا دون تحريف أو تغيير . قاله تعالى خص
هذه الأمة دون سائر الأمم السابقة بحفظ كتابها ، و تكفل بذلك حيث
قال : ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾ .

أما الأمم المتقدمة فقد وكل الله تعالى إليها حفظ كتبها المنزلة على أنبيائهم

(۱) وہم عمر بن خطاب ، عثمان بن عفان ، علی بن ابی طالب ، عبد اللہ بن مسعود ، اُمّی بن

کف ، ابھریرہ ، معد پر جیل ، هشام پر حکیم ، عمرو پر العاص ، عبداللہ بن عباس ، حذیفہ

ابن نهمان ، عيادة ابن الصامت ، سليمان بن مرد ، أبو بكر الأضرى ، أبو طحانة الأضرى ، أنس

اس مالک ، سمرہ بن جندب انہوہم لأنصاری ، عبد الرحمن بن عوف ، عبد الرحمن بن عبد القاری ،

مسور من محرمه ، أم أيوب .

(٢) سورة الحجر ٩/

قال تعالى : ﴿إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والريانيون والأخبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء﴾ .

فلما وكل حفظ «التوراة» إلى بنى إسرائيل دخلها التحريف والتبديل ، قال تعالى : ﴿فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت بأيديهم وويل لهم مما يكسبون﴾ .

أما ﴿القرآن الكريم﴾ فهو باق إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، لا يندثر ، ولا يتبدل ، ولا يلتبس بالباطل ، ولا يمسه أى تحريف ، لما سبق في علمه تعالى أن هذا الكتاب هو الدستور الدائم الذى فيه صلاح البشرية كلها ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين﴾ .

لقد جاء على هذا القرآن زمان كثرت فيه الفرق ، وعمت فيه الفتن ، واضطربت فيه الأحداث . ولقد أدخلت هذه الفرق على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الكثير من الأحاديث المكذوبة على النبى عليه الصلاة والسلام ، مما جعل المسلمين المخلصين ، وبخاصة العلماء الأنقياء يعملون فكرهم ، وأقلامهم لتنقية سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من كل دخيل عليها .

(١) سورة اعددة / ٤٤

(٢) سورة البقرة / ٧٩

(٣) سورة البقرة / ٧

أما ﴿القرآن الكريم﴾ - فنحمد الله تعالى - حيث لم يستطع أحد من أعداء هذا الدين أن يبدل أى نص من نصوصه ، أو يدخل عليه أى تحريف أو تغيير ، بالرغم من حرصهم على ذلك ، ولكنهم ما استطاعوا لذلك سبيلا .

الحديث الأول

عن ابن شهاب ت ١٢٤هـ^(١) رضى الله عنه قال : «حدثنى عبيد الله بن عبد الله» ت ٩٨هـ^(٢) أن عبد الله بن عباس» ت ٦٨هـ^(٣) رضى الله عنهما حدثه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أقرأني» جبريل عليه السلام على حرف واحد فراجعتة ، فلم أزل أستزيده ، ويزيدنى ، حتى انتهى إلى سبعة أحرف^(٤)» اهـ .

(١) بن شهاب هو : محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب ، أوكبر الزهري ، وُلد من دبر و

الحديث ، وأحد لفقهاء والأعلام بالمدينة المنورة ت ١٢٤ هـ

انظر : وفيات الأعيان لأبن حنبل ج ١ ص ٥٧١ ط القاهرة ؛ وتذكرة الحفاظ لمصطفى

ج ١ ص ١٠٢ وعناية لنهاية لأبن الجزري ج ٢ ص ٢٦٢ وتبذير التهذيب لأبن حجر ج ٩ ص ٤٤٥

(٢) هو : عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود لهلالي ، أحد لفقهاء السبعة بالمدينة المنورة ، وأحد

العشرة الثابطين على خلافة ت ٩٨ هـ

انظر : وفيات لأعيان ج ١ ص ٢٤١ ، وتذكرة لخصر ج ١ ص ٧٤

(٣) هو : عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ، ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحابي لخميل ،

ت ٦٨ هـ انظر : الإصابة ج ٢ ص ٣٣٠ . (٤) رواه البخاري ج ٦ ص ١٠٠ ومسلم ج ٢ ص ٢٠٢

انظر في هذا المرشد الوحي لآلى شامة ت ٦٦٥ هـ ص ٧٧ ط بيروت ١٣٩٥ هـ

الحديث الثانى

عن

«ابن شهاب» ت ١٢٤ هـ^(١) قال أخبرنى «عروة بن الزبير» ت ٩٣ هـ^(٢) أن «المسور بن مخزومة» ت ٦٤ هـ^(٣) وعبد الرحمن بن عبد القارئ ت ٨٠ هـ^(٤) حدثاه أنهما سمعا «عمر بن الخطاب» ت ٢٣ هـ^(٥) يقول يقول سمعت «هشام بن حكيم»^(٦) يقرأ سورة «الفرقان»^(٧) في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فاستمعت لقراءته ، فإذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرئها

(١) تقدمت ترجمته في حديث الأول .

(٢) هو : عروة بن الزبير بن نعوام بن جويلد الأسدي ، أحد لمعهاء السعة بالمدينة النبوية . وأحد العلماء

اتبعين ت ٩٣ هـ على خلاف

انظر : الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٢ ص ١٧٨ ، ووفات الأعيان ج ١ ص ٩٩٨

(٣) هو : المسور بن مخزومة بن نوفل بن أبي القريش المزني ، صحابي جميل ت ٦٤ هـ .

انظر الإصابة ج ٣ ص ٤١٩ ، وتهذيب التهذيب ج ١٠ ص ١٥١

(٤) هو : عبد الرحمن بن عبد القارئ ، من خيرة علماء المدينة ، ومن التابعين لأجله ، ت ٨٠ هـ على خلاف .

انظر : الطبقات الكبرى ج ٥ ص ٥٧ ، وتهذيب التهذيب ج ٦ ص ٢٢٣

(٥) هو : عمر بن الخطاب بن نفيل ، أبو حفص ، القرشي ، ثاني الخلفاء الراشدين ، قتل شهيداً عام ٢٣ هـ

انظر : غاية النهاية ج ١ ص ٥٩١ ، والإصابة ج ٢ ص ٥١٨

(٦) هو هشام بن حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد القرشي ، أحد الصحابة الفضلاء .

انظر : الإصابة ج ٣ ص ٦٠

(٧) سورة الفرقان من السور المكية وعدد آياتها ٢٧ نزلت بعد يس

رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكذبت أساوره في الصلاة^(١) فتصبرت حتى سلم^(٢) فلبيته بردائه^(٣) فقلت : من أقرأك هذه السورة التي سمعتك تقرأ؟ قال : أقرأنيها رسول الله ﷺ ، فقلت كذبت ، فإن رسول الله ﷺ قد أقرأنيها على غير ما قرأت ، فانطلقت به أقوده إلى رسول الله ﷺ فقلت : إني سمعت هذا يقرأ ﴿سورة الفرقان﴾ على حروف لم تقرأنيها ، فقال ﷺ «لعمرو» أرسله فأرسله «عمر» فقال^(٤) لهشام : «اقرأ يا هشام» فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأ ، فقال رسول الله ﷺ : «هكذا أنزلت» ، ثم قال «اقرأ يا عمر» فقرأت القراءة التي أقرأني ، فقال رسول الله ﷺ «كذلك أنزلت» إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقرءوا ما تيسر منه^(٥) اهـ .

(١) أى وآبائه . وأقائته ، يقال سور فلان فلا إدا وثب إليه وحده برأسه

(٢) أى تكلمت الصبر ، وأمهته حتى فرغ من صلاته

(٣) أى جمعت ثيابه عند صدره . ونحوه ، مأخوذ من لثة يفتح للام وهي لسحر

(٤) أى لمبى عليه الصلاة والسلام .

(٥) رواه البخارى ح ٦ ص ١٠٠ ومسلم ج ٢ ص ٢٠٢ .

والترمذى ح ١١ ص ٦١ وأبو داود ج ٢ ص ١٠١

انظر : الترمذى صحيحه ص ٧٧ / ٧٨

الحديث الثالث

عن

«أبي بن كعب» ت ٣٠ هـ^(١) قال : كنت في المسجد^(٢) فدخل رجل^(٣) فصلى ، فقرأ قراءة أنكرتها ، ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه ، فلما قضينا الصلاة دخلنا جميعا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : «إن هذا قرأ قراءة» أنكرتها عليه ، ودخل آخر فقرأ . وفي رواية : ثم قرأ هذا ، سوى قراءة صاحبه ، فأقرأهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ ، فحسن النبي صلى الله عليه وسلم شأنهما ، فسقط في نفسي من التكذيب ولا إذ كنت في الجاهلية^(٤) فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ماقد غشيني ، ضرب في صدري ، ففضت عرقا ، وكأنما أنظر إلى الله عز وجل فرقا^(٥) فقال^(٦) «يأبى إن ربي أرسل إليّ أن أقرأ ﴿القرآن﴾ على حرف ، فرددت إليه أن هون على أمتي فردّ إليّ الثانية : أقرأه على سبعة أحرف ، ولك بكل ردة ردتكها مسألة تسألنيها ، فقلت : اللهم اغفر لأمتي ، اللهم اغفر لأمتي ، وأخرت الثالثة ليوم يرغب إلى الخلق كلهم حتى «إبراهيم» صلى الله عليه وسلم^(٧) .

(١) هو : أبي بن كعب بن ليس بن عبيد ، أبو المنذر ، صحابي جليل من الأنصار ، وأحد كتاب الوحي للرسول صلى الله عليه وسلم ت ٣٠ هـ .

انظر : صغوة الصغوة لابن الجوزي ج ١ ص ١٨٨ ، والأصابة ج ١ ص ١٩٠ .

(٢) هو مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة المنورة .

(٣) لم تذكر الرواية اسم ذلك الرجل .

(٤) أي فوقع في نفسي من التكذيب ما لم يحصل لي في وقت من الأوقات ولا يفت أن كنت في الجاهلية قبل الإسلام .

(٥) فرقا : بفتح الراء ، أي خوفا .

(٦) أي النبي صلى الله عليه وسلم .

(٧) رواه أحمد في مسنده ج ٥ ص ١٢٧ ، ومسلم ج ٣ ص ٢٠٣ .

وفى رواية

عن

«أبى بن كعب» أيضاً قال «فدخلت المسجد فصليت ،
فقرأت سورة ﴿الحل﴾^(١) ثم جاء رجل آخر فقرأها على
غير قراءتى ، ثم دخل رجل آخر فقرأ خلاف قراءتنا ،
فدخل فى نفسى من الشك والتكذيب أشد مما كان فى الجاهلية ،
فأخذت بأيديهما فأتيت بهما النبى صلى الله عليه وسلم فقلت :
يا رسول الله استقرئ هذين ، فقرأ أحدهما فقال^(٢) : «أصب» ثم استقرأ
الآخر فقال : «أحسن» فدخل فى قلبى أشد مما كان فى الجاهلية من
الشك والتكذيب ، فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم صدرى
وقال : «أعاذك الله من الشك وحساً عنك الشيطان » ففضت عرقاً ،
فقال «أتانى جبريل» فقال : اقرأ ﴿القرآن﴾ على حرف واحد ، فقلت :
«إن أمتى لانتطيع ذلك ، حتى قال : سبع مرات ، فقال لى : اقرأ على
سبعة أحرف^(٣)» اهـ

(١) وسورة الحل من لسور النكية وعدد آياتها ١٢٨ روت عن الكهف

(٢) أبى الهى عليه الصلاة والسلام

(٣) رواه الطبرى ب ٣١٠ هـ فى تفسيره ج ١ ص ٣١٧

الحديث الرابع

عن **عبد الرحمن بن أبي ليلى** ت ٨٣ هـ عن **أبي بن كعب** أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند **أضاة بنى غفار** فأتاه **جبريل** عليه السلام فقال : « إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك **﴿القرآن﴾** على حرف ، فقال : « أسأل الله معافته ومغفرته ، وإن أمتي لا تطيق ذلك » ثم أتاه الثانية فقال : « إن الله تعالى يأمرك أن تقرئ أمتك **﴿القرآن﴾** على حرفين ، فقال : « أسأل الله معافته ، ومغفرته ، وإن أمتي لا تطيق ذلك . ثم جاءه الثالثة فقال : « إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك **﴿القرآن﴾** على ثلاثة أحرف ، فقال : « أسأل الله معافته ، ومغفرته ، وإن أمتي لا تطيق ذلك . ثم جاءه الرابعة فقال : « إن الله يأمرك أن تقرئ أمتك **﴿القرآن﴾** على سبعة أحرف فأبى حرف قرعوا عليه فقد أصابوا » اهـ .

وفي رواية الترمذي : عن **أبي بن كعب** قال : « لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم **جبريل** فقال **يا جبريل** إني بعثت إلى أمة أميين ، منهم **العجوز** ، و**الشيخ الكبير** ، و**الغلام** ، و**الجارية** ، و**الرجل الذي لم يقرأ كتاباً قط** ، قال : « يا محمد إن القرآن أنزل على سبعة أحرف » اهـ .

(١) هو . عبد الرحمن بن أبي ليلى بن بلال الأنصاري ، من أئمة التابعين . انظر وفيات الأعيان ج ١ ص ٣٤٥

وميران الاعتدال ج ٢ ص ١١٥

(٢) قال ياقوت : الأصناف : الماء المنسقع من سيل نوح عليه ، و**غفار** قبيلة من كنانة . وهو موضع قريب من مكة . انظر معجم البلدان لياقوت ج ١ ص ٢٨٠

(٣) رواه مسلم ج ٢ ص ١٠٣ ، وأبو داود ج ٢ ص ١٠٢ ، والسنائي ج ٢ ص ١٥٢

(٤) رواه الترمذي ، وقال حديث حسن صحيح

انظر في هذا : المرشد الوجيز ص ٨٢

رابعاً : بيان المراد من الأحرف السبعة

لقد اهتم العلماء قديماً وحديثاً ببيان المراد من الأحرف السبعة : فمن هؤلاء العلماء :

- ١ - أبو عبيد القاسم بن سلام ت ٢٢٤ هـ في كتابه غريب الحديث .
- ٢ - أبو جعفر محمد بن جرير الطبري ت ٣١٠ هـ في تفسيره المشهور .
- ٣ - مكي بن أبي طالب ت ٤٣٧ هـ في كتابه الإبانة عن معاني القراءات .

٤ - شهاب الدين عبد الرحمن بن إسماعيل المعروف بأبي شامة ت ٦٦٥ هـ في كتابه مرشد الوجيز

٥ - بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي ت ٧٩٤ هـ في كتابه البرهان في علوم القرآن

٦ - جلال الدين السيوطي ت ٩١١ هـ في كتابه الاتقان في علوم القرآن إلى غير ذلك من المفسرين ، والكتاب عن علوم القرآن الكريم ومن يطالع مصنفات هؤلاء العلماء يجد العجب العجائب ، حيث إن الكثيرين من هؤلاء المصنفين يجعل كل همّه نقل العديد من الآراء حتى ولو كانت غير معزوة إلى أحد من العلماء والمفكرين وهذا إن جاز على السابقين فلا ينبغي أن يتأني من علماء العصر الحديث ، بعد أن أصبحت هناك مناهج علمية لأصول البحث والتصنيف ، وهم يعلمون أن كل قول مجهول صاحبه لا يعتد به .

(١) لقد نعت الأقوال التي ذكرها السيوطي في كتابه الاتقان نحو أربعين قولاً .

فإن قيل : ما السبب في الاهتمام بهذه القضية ؟
أقول : لعل ذلك يرجع إلى اتصالها بالقرآن الكريم ، والعلماء قديما وحديثا يهتمون بكل ماله اتصال بكتاب الله تعالى الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . ومن يقف على الأحاديث الواردة في هذه القضية يجد هاتين الظاهرتين :

الظاهرة الأولى : لم تتعرض تلك الأحاديث إلى بيان ماهية الاختلاف في القراءات القرآنية التى كانت تجعل الصحابة يتخاصمون ، ويتحاكمون إلى النبى صلى الله عليه وسلم .
الظاهرة الثانية : لم يثبت من قريب أو بعيد أن «النبى» عليه الصلاة والسلام يتن المراد من الأحرف السبعة .

ولعل ذلك يرجع إلى عدة عوامل أهمها : أن ذلك كان معروفا لدى الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ، فلم يحتاجوا إلى بيانه ، لأنهم لو كانوا في حاجة إلى معرفة ذلك لسألوا عنه الرسول صلى الله عليه وسلم فعدم سؤالهم دليل على عدم خفائه عليهم .

ومنذ فترة طويلة وأنا مهتم بهذه القضية كما اهتم بها غيرى ، فطوفت بين ثنايا الكتب والمصنفات ووقفت على العديد مما كتبه السابقون جزاهم الله خيرا ، واقتبست من تلك الآراء أرجحها ، وتركت ما تكرر منها ، وما كان مجهول الأصل ، ثم رتبها ترتيبا زمنيا ، وعلقت على ما يستوجب التعليق منها ، وفي نهاية المطاف سأبين رأيى في هذه القضية الهامة مع بيان سبب ذلك .

وقبل الدخول في بيان تلك الآراء أقول :

لقد اتفق العلماء قديما وحديثا على أنه لا يجوز أن يكون المراد بالأحرف السبعة قراءة هؤلاء القراء المشهورين^١ كما يظنه الكثيرون من الذين لاصلة لهم معلوم «القرآن» لأن هؤلاء القراء السبعة لم يكونوا قد وجدوا أثناء نزول القرآن الكريم .

قال «مكي بن أبي طالب» ت ٤٣٧ هـ^(٢) .

«فأما من ظن أن قراءة كل واحد من هؤلاء القراء مثل : «نافع ، وعاصم وأبي عمرو بن العلاء» أحد الأحرف السبعة التي نص عليها النبي صلى الله عليه وسلم ، فذلك منه غلط عظيم إذ يجب أن يكون ما لم يقرأ به هؤلاء السبعة متروكا^٣» اهـ .

(١) وفهم :

١ - نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم ت ١٦٩ هـ .

٢ - عبدالله بن كثير بن عمر بن عبدالله ت ١٢٠ هـ .

٣ - أبو عمرو بن العلاء المصري ت ١٥٤ هـ .

٤ - عبدالله بن عامر الشامي ت ١١٨ هـ .

٥ - عاصم بن بهذلة أبي النجدود ت ١٢٧ هـ .

٦ - حمزة بن حبيب الزيات ت ١٥٦ هـ .

٧ - علي بن حمزة الكسائي ت ١٨٩ هـ .

(٢) هو : مكي بن أبي طالب حموشي القيسي الأندلسي ، كان إماما في القراءات متبحرا في

عصم القرآن ، والعربية ، والنحو ، له عدة مؤلفات ، توفي سنة ٤٣٧ هـ .

انظر : معجم الأدباء ج ٧ ص ١٧٣ ، وثنية الوعاء ص ٣٩٦ .

(٣) انظر : المرشد الوجيز ص ١٥١ .

والآن إليك أيها القارئ الكريم أقوال العلماء في بيان المراد من الأحرف السبعة حسب ترتيبهم الزمني :

القول الأول : ورد عن كل من :

١ الإمام علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه ت ٤٠ هـ^١

٢ - «عبدالله بن عباس» رضي الله عنهما ت ٦٨ هـ^٢

فقد قالوا : «نزل القرآن بلغة كل حي من أحياء العرب» اهـ

ثم قال «ابن عباس» : «إن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرئ الناس بلغة واحدة ، فاشتد ذلك عليهم ، فنزل جبريل فقال يا محمد أقرئ كل قوم بلغتهم^٣ » اهـ .

تعلق على هذا القول : قال «أبو شامة» ت ٦٦٥ هـ^٤ :

«هذا هو الحق» لأنه إنما أبيع أن يقرأ بغير لسان قريش توسعة على العرب ، فلا ينبغي أن يوسع على قوم دون قوم ، فلا يكلف أحد إلا قدر استطاعته ، فمن كانت لغته الإمالة ، أو تحقيف الهمز ، أو الإدغام ، أو ضم ميم الجمع ، أو صلة هاء الكايسة ، أو نحو ذلك فكيف يكلف غيره^٥ ؟ اهـ

(١) هو : علي بن أبي طالب بن عبدالمطلب العرشي الهاشمي ، ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم وصهره وأول الصبيان دحولا في الاسلام ، ورابع الخلفاء الراشدين ، وأحد العشرة المبشرة بالجنة ، ومناقبه لا تحصى قل شهيدا على يد عبدالرحمن بن ملجم عام ٤٠ هـ

انظر : الخصائص الكبرى ج ٣ ص ١٩ ، وتاريخ الخلفاء ص ٦٤ ، وتذكرة الحفاظ ج ٦ ص ١٠

(٢) تقدمت ترجمة عبدالله بن عباس

(٣) انظر : المرشد الوحي ص ٩٦ .

(٤) هو : شهاب الدين عبدالرحمن بن اسماعيل المعروف بأبي شامة المقدسي ، كان أسادا ووجه في القراءات وعلوم القرآن ، له عدة مصنفات توفي عام ٦٦٥ هـ

(٥) انظر : المرشد الوحي ص ٩٧ .

القبول الثاني : رواه كل من :

١ - محمد بن السائب الكلبي ت ١٣٦ هـ^١

٢ - الأعمش ت ١٤٧ هـ^٢

عن «عبدالله بن عباس» رضى الله عنهما ت ٦٨ هـ

فقد قالوا بطلا عن «أبي صالح» مولى «أم هانئ» بنت أبي طالب» عن «ابن

عباس» : «أنزل القرآن على سبعة أحرف ، منها خمسة بلغة العجز من

«هوازن»^٣ اهـ .

فإن قيل : من هم عجز هوازن ؟

أقول : قال عالم اللغة ، والتفسير ، والقراءات ، والحديث «أبو عبيد

القاسم بن سلام» ت ٢٢٤ هـ^٤ : العجز من الهوازن هم :

١ - سعد بن بكر ٢ - جشم بن بكر

٣ - نصر بن معاوية ٤ - ثقيف

وهؤلاء هم الذين قال فيهم «أبو عمرو بن العلاء البصري» ت ١٥٤ هـ

«أنصح العرب عليا هوازن ، وسفلى تميم»

(١) هو - محمد بن السائب بن بشر بن عمرو الكنسي ، الكوفي ، كان عالما بالتفسير وأنساب العرب ،

وأحدثهم ، ولم يختاره العلماء ثقة في الحديث ت ١٣٦ هـ

انظر : وفيات الأعيان ج١ ص٦٤٤ ، وتهذيب التهذيب ج٩ ص١٧٨ .

(٢) هو - سليمان بن مهران الأسدي البلاء ، كان من علماء القراءات والحديث ت ١٤٧ هـ .

انظر : تاريخ بغداد ج٣ ص٩٠ ، وتهذيب التهذيب ج٤ ص٢٢٢

(٣) انظر - مرشد الوجيز ص٩٢ .

(٤) هو - انقاسم بن سلام أبو عبد الحمزى العدادي ، من كبار العلماء بالعربية ، والقراءات ، والحديث ،

والعقبة ، له عدة مصنفات توفي سنة ٢٢٤ هـ .

انظر - مراتب الحويز ص٩٣ ، ونذكره الحفاظ ج٢ ص٥٠ .

(٥) انظر : المرشد الوجيز ص٩٣

القول الثالث : قال «أبو عبيد القاسم بن سلام» ت ٢٢٤ هـ :
المراد سبع لغات من لغات العرب ، وليس معناه أن يكون في الحرف
الواحد سبعة أوجه ، هذا لم نسمع به قط ، ولكن نقول : هذه اللغات
السبع متفرقة في القرآن ، فبعضه نزل بلغة قريش ، وبعضه نزل بلغة هوازن
وبعضه بلغة هذيل ، وبعضه بلغة أهل اليمن ، وكذلك سائر اللغات ،
ومعانيها في هذا كله واحدة .

ثم قال : وما يبين ذلك قول «ابن مسعود» رضي الله عنه : «إني
سمعت «القرأة» فوجدتهم متقاريين ، فاقروا كما علمتم» أهـ
وقد وافق «أبا عبيد» في هذا القول كل من :
١ - أحمد بن يحيى ثعلب ت ٢٩١ هـ

٢ - عبد الحق بن غالب المشهور بابن عطية ت ٥٤٦ هـ .
وتعقب بعض العلماء هذا الرأي بأن لغات العرب أكثر من سبع
لغات ، وأجيب على ذلك بأن المراد أفصحها .
ومع هذا فإنني أقول :

مع اعترازي بأبي عبيد ، وثقتي فيه ، حيث عشت معه زمنا طويلا
أثناء تحضيرى للماجستير . أبحث عن تاريخه ، وأنقب عن مصنفاته ،
وأحلل أقواله الخ
فإنني أرى أن رأي «أبي عبيد» هذا مع وجاهته يرد عليه أنه هناك العديد
من لهجات القبائل العربية ورد بها القرآن الكريم .

(١) انظر : «مرشد الوجه» ص ٩١ ، الاتفاق ح ١ ص ١٣٥ ، البهان بزرگشي ح ١ ص ٢١٧

(٢) انظر : الاتفاق ح ١ ص ١٣٥

القول الرابع : قال «أبو العباس أحمد بن واصل» المتوفى في أوائل
المائة الثالثة هـ .

معنى ذلك سعة معان في القراءة :

أحدها : أن يكون الحرف له معنى واحد تختلف فيه قراءتان
تخالفان بين نقطة ونقطة مثل : ﴿تعمون﴾ و ﴿يعلمون﴾^(١)

الثاني : أن يكون المعنى واحداً وهو يفظن مختلفين ، مثل قوله
تعالى ﴿فاسمعوا﴾ و ﴿فامضوا﴾^(٢)

الثالث : أن تكون القراءتان مختلفتين في اللفظ إلا أن المعنيين
مفترقان في الموصوف . مثل قوله تعالى ﴿ملك﴾ و ﴿مالك﴾^(٣) .

الرابع : أن يكون في الحرف لغتان والمعنى واحد . وهجاؤهما واحد .
مثل قوله تعالى : ﴿الرشد﴾ و ﴿الرشد﴾^(٤)

الخامس : أن يكون الحرف مهمورا . وغير مهمور . مثل :
﴿النبي﴾ و ﴿النبي﴾^(٥) .

السادس : التثقيب والتخفيف مثل : ﴿الأكبر﴾ ، ﴿الأكبر﴾^(٦) .

(١) نصر عاية به في صفت قرء > ١٣٣

(٢) جو ﴿وبسمه دعوى عبد ميمون﴾ قرء ٧٤

(٣) سورة جمعة ٩

(٤) سورة عذرة ٥

(٥) سورة لأعراف . ولأور سكور اشون . وشابه فتحها

(٦) نصر قرءه نافع . وعده نصر قرءه نال انقرء

(٧) سورة لرعء ٤ تنقل ص لكاف . استخفيف سكـ

السابع : الإثبات والحذف ، مثل : ﴿المنادى﴾ و ﴿المناد﴾ .
 واختار هذا الرأي «أبو علي الأهوزي» ت ٤٤٦ هـ^٢ وقال : «هذا
 أقرب إلى الصواب إن شاء الله تعالى ، ثم قال : وقد روى عن «الإمام
 مالك بن أنس» ت ١٧٩ هـ أنه كان يذهب إلى هذا المعنى^٣ » هـ .

(١) سورة ق ، ٤١ وإثبات الياء وحذفها مرئيات صححتار .

(٢) هو الحسن بن علي بن درهم بن يزداد ، أبو علي الأهوزي ، مفرق شاع في عصره ، له مصنفات نوى

سنة ٤٤٦ هـ نظر . ميرزا لأحمد حادى ص ٢٣٧ ، وسنن ميرزا حادى ص ٢٣٧

(٣) نظر ، المرشد الموحى ص ١١٧-١١٨

القول الخامس : قال «القاسم بن ثابت» ت ٣٠٢ هـ :

«لو أن رجلاً مثل مثالا يريد به الدلالة على معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم
«أنزل القرآن على سبعة أحرف» وجعل الأحرف على مراتب سبعة فقال :

- ١ - منها لقريش
- ٢ - ومنها لكنانة
- ٣ - ومنها لأسد
- ٤ - ومنها لهذيل
- ٥ - ومنها لتميم
- ٦ - ومنها لضبة
- ٧ - ومنها لقيس

لكان قد أتى على قبائل مضر في مراتب سبعة تستوعب اللغات التي
نزل بها «القرآن» .

ثم قال : وإن في مضر شواذ لا تختارها ، ولا نجيـز أن يكون
«القرآن» قد أتى بها ، مثل :

- ١ - كشكشة قيس ، يجعلون كاف المؤنث شيئاً^٣ .
- ٢ - وعنينة تميم ، يقولون «عن» في موضع «أن»^٤ .
- ٣ - وكذا ذكر عن بعضهم أنه يبذل السين تاء^٥ .

ثم يقول : وقد جاء في كتاب الله عز وجل ماله وجوه سبعة من
القراءات ، من غير أن نقول : إن هذا مراد النسي صلى الله عليه وسلم
بقوله «أنزل القرآن على سبعة أحرف» اهـ .

(١) هو تقاسم بن ثابت بن حرم بن عبد الرحمن بن مصرف السرقسطي ، عالم بالمحدث والنحو ، والعقده

ت ٣٠٢ هـ بصر : فهرست بن خير ص ١٩١ ، وبغية لوعاء ص ٣٧٦ ، وبعث «طبيب» ص ٢٥٥ .

(٢) انظر : المرشد الوجيز ص ١٣١ (٣) فيقولون في نحو «بيت» «بيتش» ، تحتش ، تحتش

(٤) فيقولون في نحو : «أن يأتي» «عن يأتي»

(٥) فيقولون في نحو «الناس» «الثات» (٦) انظر : المرشد الوجيز ص ١٣١ ١٣٣

القول السادس : قال أبو محمد البغوي ت ٥١٠ هـ :

«أظهر الأتاويل ، وأصحها ، وأشبهها بظاهر الحديث أن المراد من هذه الحروف اللغات : وهو أن يقرأ كل قوم من العرب بلغتهم ، وما جرت عليه عادتهم من الإدغام ، والاضهار ، والإمالة ، والتفخيم ، والإشمام ، والإتمام ، والهمز ، والتلين ، وغير ذلك من وجوه اللغات إلى سبعة أوجه منها في الكلمة الواحدة .

ثم قال : ولا يكون هذا الاختلاف داخلا تحت قوله تعالى : ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا﴾^(١) .

إذ ليس معنى هذه الحروف أن يقرأ كل فريق بما شاء مما يوافق لغته من غير توقيف ، بل كل هذه الحروف منصوصة ، وكلها كلام الله عز وجل نزل بها الروح الأمين على النبي صلى الله عليه وسلم ، يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام : «إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف» فجعل الأحرف كلها منزلة . وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعارض جبريل عليه السلام في كل شهر رمضان بما يجتمع عنده من القرآن فيحدث الله فيه ما شاء ، وينسخ ما يشاء ، وكان يعرض عليه في كل عرضة وحها من الوجوه التي أباح الله له أن يقرأ ﴿القرآن﴾ به . وكان يجوز لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأمر الله تعالى أن يقرأ ويقرئ بجميع ذلك ، وهي كلها متفقة المعاني ، وإن اختلف بعض حروفها^(٢) . اهـ
تعليق : أقول : إن هذا القول له وجاهته ، وهو قول شديد ، و أرى أنه لا اعتراض عليه ، وسيأتي لذلك مزيد من الإيضاح اهـ

(١) هو : أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي ، الملقب بمحيي السنة ، عالم بالسير ، والحديث ، والعقده ،

وغير ذلك ، وله عدة مصنفات توفي سنة ٥١٠ هـ انظر : فضائل الأعيان ج ١ ص ١٨٢ ، وطبعات

لسنكي ج ٤ ص ٢١٤ . (٢) سورة النساء ٨٢ . (٣) انظر : المرشد الوحي ص ١٣٥ .

القول السابع : قال «أبو الفضل الرازي» ت ٦٠٦ هـ :

الكلام لا يخرج عن سبعة أحرف في الاختلاف :

الأول : اختلاف الأسماء من أفراد ، وتثنية ، وجمع ، وتذكير ، وتأنيث .

الثاني : اختلاف تصريف الأفعال من ماض ، ومضارع ، وأمر .

الثالث : اختلاف وجوه الإعراب .

الرابع : الاختلاف بالنقص ، والزيادة .

الخامس : الاختلاف بالتقديم والتأخير .

السادس : الاختلاف بالإبدال .

السابع : اختلاف البغات : كالفتح ، والإمالة ، والترقيق ، والتفخيم ،

والإدغام والإظهار . ونحو ذلك ^٢ » اهـ .

تعليق : إن هذا الرأي لاجديد فيه ، حيث هناك العديد من الأراء

القريبة منه ، مثل قول كل من :

١ - أبي العباس أحمد بن محمد بن واصل المتوفى أوائل المائة الثالثة ^٣ .

٢ - الحافظ أبي العلاء ت ٥٦٩ هـ ^٤ .

٣ - أبي علي الأهوازي ت ٤٤٦ هـ ^٥ .

٤ - أبي غانم المظفر بن أحمد بن حمدان ت ٣٣٣ هـ .

ونقله عنه «أبو بكر محمد بن علي بن أحمد الأذفوي ت ٣٨٨ هـ

في كتابه : الاستغناء في عبوه القرآن ^٦ .

(١) هو محمد بن محمد بن عمر بن رزي ، صاحب تفسير مشهور ، متبع لأبي الف ٦٠٦ هـ .

نصر وحيث لأخبار ص ٤٧٤ (٢) نصر لأنفان ص ١٣٣ . ومع لقرن ص ٢٨٤

(٣) نصر مرشد بوجير ص ١١٧ (٤) نصر مرشد بوجير ص ١١٠

(٥) نصر مرشد بوجير ص ٩٤ (٦) نصر مرشد بوجير ص ١٧٩

القول الثامن : قال الشيخ أبو الحسن السخاوي ت ٦٤٣ هـ :
 فإن قيل : أين السبعة الأحرف التي أخبر رسول الله صلى الله عليه
 وسلم أن القرآن أنزل عليها في قراءتكم هذه المشهورة ؟
أقول : هي متفرقة في القرآن ، وجملة ذلك سبعة أوجه :
 الأول : كلمتان نقرأ بكل واحدة في موضع الأخرى ، نحو ﴿يسيركم﴾ ،
 ويشركم^٢ .

الثاني : زيادة كلمة نحو : ﴿هو الغني﴾^٣ .
 الثالث : زيادة حرف نحو : ﴿من تحتها﴾^٤ .
 الرابع : مجئ حرف مكان آخر نحو : ﴿ويقول﴾ ، ونقول^٥ .

(١) هو عي بن محمد بن عبد الصمد أحمدي المصري ، أحد علماء القراءات ، واللغة ، والتفسير ، والفقهاء ،
 له عدة مصنفات توفي سنة ٦٤٣ هـ انظر : إنباء النبوة ج ٢ ص ٣١٩ ، وطبقات لسبكي ج ٥ ص ١٢٦
 (٢) سورة يونس ٢٢/ فقد قرأ «إس عامر وأبو جعفر» «يشركم» بياء مفتوحة ويعد بون ساكنة ، وبعد البون
 شين معجمة ، من البشر صد أعطى ، أي يعرفكم وقرأ «الباون» «يسيركم» بياء مصبومة ، ويعد بون سين
 مهملة مفتوحة ، ويعد بياء مكسورة مشددة ، من لتسير ، أي تحمكم على السير ، ويحكمكم منه .
 نهر المهدب ج ١ ص ٢٩٤ .

(٣) سورة الحديد ٢٤/ فقد قرأ «دفع ، وإس عامر ، وأبو جعفر» حذف لضعف هو ، على جعل خبر إرب
 ﴿الهي﴾ وقرأ «الباون» بالثاء لفتح هو ، على أنه صميم فصل انظر : المهدب في القراءات العشر ج ٢ ص ٢٧٦
 (٤) سورة التوبة ١٠٠/ فقد قرأ «س كثر» «ربادة» «من» «قل» «أحب» «موقف» «رس» «المصحف» «لكي» ، وقرأ
 «الباون» «حذف» «من» «موقف» «رس» «غية» «مصحف» «نهر» «مهدب» في القراءات العشر ج ١ ص ٢٨٤
 (٥) سورة آل عمران ١٨١/ فقد قرأ «حرمة» «ويقول» «باء حبه» ، وقرأ «الباون» «ويقول» «الباون» «نهر»
 مهدب في القراءات العشر ج ١ ص ١٤٥

- الخامس : تغيير في الحركات نحو : ﴿فَتَنقَىٰ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ﴾ .
 السادس : التشديد ، والتخفيف ، نحو : ﴿تَسَاقَطُ﴾ .
 السابع : التقديم والتأخير ، نحو : ﴿وَقَاتِلُوا وَقْتُلُوا﴾ .

(١) سورة لقمره ٣٧ فقد قرأ «أس كثير» نصب ميم «آدم» ورفع تاء ﴿الكلمات﴾ عد . مساد الفعل إلى كلمات وإيقاعه على آدم فكأنه قد صدقته كلمات . وقرأ القائلون يرفع ميم ﴿آدم﴾ ونصب تاء ﴿كلمات﴾ على مساد الفعل إلى آدم وإيقاعه على كلمات . انظر مستدر في تخرج القراءات
 ح ١٧-١٨

(٢) سورة مريم ٢٥ فقد قرأ «حصى» ﴿تَسَاقَطُ﴾ نصب التاء وتخفيف السين وكسر قاف ، على أنه مصارع «ساقط» والقاعص صميم يعود على السحرة ، وروى معصوم ، وقرأ الجمهور ﴿تَسَاقَطُ﴾ بفتح تاء وتشديد السين ، وفتح قاف . على أنه مصارع «ساقط» دُعيت تاء في السين . وبعدها صميم يعود على السحرة ، وروى تغيير مصر المهذب في القراءات العشر ٢ - ص ٦٧

(٣) سورة آل عمران - ١٩٥ فقد قرأ «حمرة» ونكسني . وحذف «وقاتلو وقتلوا» وقرأ «ساقط» و﴿وقتلوا﴾
 و﴿وقاتلو﴾ مصر مستدر في تخرج القراءات ح ١٢٤ مصر رأى نسخة في مرشد موحير
 ص ١٢٣ ١٢٥

القول التاسع : قال أبو شامة ت ٦٦٥ هـ :

بعد أن نقل في كتابه^١ الآراء المتعددة التي وردت في هذه القضية الهامة قال : «وهذه الطرق المذكورة في بيان وجوه السبعة الأحرف في هذه القراءات المشهورة كلها ضعيفة ، إذ لا دليل على تعيين ما عينه كل واحد منهم . ومن الممكن تعيين ما لم يعينوا ، ثم لم يحصل حصر جميع القراءات فيما ذكروه من الضوابط ، فما الدليل على جعل مذكروه مما دخل في ضابطهم من جملة الأحرف السبعة دون ما لم يدخل في ضابطهم . وكان أولى من جميع ذلك لو حملت على سبعة أوجه من الأصول المطردة مثل :

١ - صلة ميم الجمع ، وهاء الضمير ، وعدم ذلك .

٢ - الإدغام ، والإظهار .

٣ - المد ، والقصر .

٤ - تحقيق الهمز ، وتخفيفه .

٥ - الإمالة ، وتركها .

٦ - الوقف بالسكون ، وبالإشارة إلى الحركة .

٧ - فتح الياءات ، وإسكانها ، وإثباتها ، وحذفها^٢ .

تعقيب : أقول : هذا الرأي من الآراء المبتكرة حيث لم يسبقه أحد إلى القول به فيما أعلم ، إلا أنه لم يف بالغرض المطلوب .

(١) هو : شهاب الدين عبدالرحمن بن اسماعيل بن ابراهيم المعروف بأبي شامة المقدسي ، أحد علماء اللغة ، والقراءات ، والتفسير ، وصاحب المصنفات .

(٢) الكتاب : المرشد الوجيز إلى علوم تنعق بالكتاب العزيز ، ولقد استغدت منه كثيرا ، أسأل الله أن يثيب مؤلعه ويحل آخره امين .

(٣) انظر : المرشد الوجيز ص ١٢٧ .

القول العاشر : قال محمد بن الجزرى ت ٨٣٣ هـ ^(١) :

بعد أن نقل في كتابه النشر في القراءات العشر العديد من الآراء التي وردت في بيان المراد من الحديث الشريف قال : « ولا زلت أستشكل هذا الحديث ، وأفكر فيه ، وأمعن النظر من نيف وثلاثين سنة ، حتى فتح الله على بما يمكن أن يكون صوابا إن شاء الله : وذلك أنى تتبعت القراءات صحيحها ، وشاذها ، وضعيفها ، ومنكرها فإذا هو يرجع اختلافها إلى سبعة أوجه من الاختلاف لا يخرج عنها :

الأول : أن يكون الاختلاف في الحركات بلا تغيير في المعنى والصورة ، نحو : « بحسب بفتح السين وكسرها » .

الثاني : أن يكون التغيير في المعنى فقط دون التغيير في الصورة نحو : « فلتلقى آدم من ربه كلمات » ^(٢) .

الثالث : أن يكون في الحروف مع التغيير في المعنى لا الصورة ، نحو « تلبوا ، تلبوا » ^(٣) .

الرابع : أن يكون في الحروف مع التغيير في الصورة لا المعنى ، نحو : « الصراط ، السراط » ^(٤) .

(١) هو : محمد بن محمد بن محمد بن علي بن يوسف بن الجزرى ، كان حجة في القراءات ، وله فيها عدة مصنفات في مقدمتها « النشر في القراءات العشر » ، وعنده النهاية في طبقات العشر .

(٢) سورة انفرة / ٣٧ وسنن سان القراءات اسي فيها بالمأمر

(٣) سورة يوس / ٣٠ فقد قرأ حمزة ، والكسبي ، وحف « تلبوا » ثمانين من التلاوة ، أى تقرأ كل نفس ماعسته . وقرأ الباقون « تلبوا » مائة المائة من فوق ، وإياه الموحدة ، من الالتاء أى تختبر . انظر مذهب في تقرأات العشر ح ١ ص ٢٩٦ .

(٤) سورة انفرة / ٦ فقد قرأ « قل » ، ورويس « بالسين على لأصل ، لأنه مشتق من السوط وهو اللع ، وهو لغة عامة العرب وقرأ « حمزة » بالصاد المشمة صوت الرى ، وهى لغة قيس . وقرأ الباقون بالصاد الخالصة ، وهى لغة فہش انظر مذهب في تقرأات العشر ح ١ ص ٤٥

الخامس : أن يكون في الحروف والصورة نحو : «يَأْتَل ، يَأْتَلُ» .
 السادس : أن يكون في التقديم والتأخير نحو : «وقَاتِلُوا وقاتِلُوا» .
 السابع : أن يكون في الزيادة والنقصان نحو : «وأَوْصِي ، ووصى»^٣ .
 فهذه الأوجه السبعة لا يخرج الخلاف عنها انتهى ببعض تصرف^٤ .
 تعقيب : مما لا شك فيه أن قول «ابن الجزرى» هذا لا يعتبر قولاً
 مبتكراً كما يفهم من كلامه ، حيث سبقه بعض العلماء بما هو قريب منه^٥
 القول الحادى عشر : للدكتور / محمد بن محمد بن محمد بن
 سالم بن محسن :

لقد استخلصت الأقوال العشرة التى ذكرتها من بين الآراء الكثيرة
 التى وقفت عليها بعد أن صرفت النظر عما يلى :
 أولاً : الآراء ذات الدلالات الواحدة ، أو المتقاربة .
 ثانياً : الآراء مجهولة الأصل ، أى التى لم يذكر المصنفون أصحابها .

(١) سورة البور ٢٢/ قرأ «أبو جعفر» «يَأَل» على وزن يفتعل ، مضارع «يَأَل» بمعنى حلف ، وقرأ الباقون
 «يَأْتَل» على وزن «يفتعل» مضارع «يَأْتَل» من الألفية وهى الحلف فالقراءتان بمعنى واحد .

انظر : المهدب فى القراءات العشر ج ٢ ص ٧٢

(٢) سورة آل عمران ١٩٥/ سبق بيان ما فهما من قراءات .

(٣) سورة البقرة ١٣٢/ فقد قرأ «نافع» ، وابن عمر ، وأبو جعفر» «وأَوْصِي» همزة مفتوحة بين الواوَيْن مع
 تصغير الصاد ، معذى بالهمزة ، وهى موافقة لرسم المصحف المدلى والشامى ، وقرأ الباقون «ووصى»
 بحذف الهمزة مع تشديد الصاد ، معذى بالتصغير ، وهى موافقة لمصحف أهل العراق .

(٤) انظر : المستمر فى تخريج القراءات ج ١ ص ٣٩ .

(٥) انظر : القول الرابع لأبى العباس أحمد بن واصل والقول السابع لأبى العفضل الرزى والقول الثامن لأبى
 الحسن السخاوى .

ثالثا : الآراء التى لا تتمشى ومنطق العم والاستساض الصحيح .
وإذا كان من حق الباحث أن يسلط الأضواء على أقوال السابقين بالنقد والتحليل ، فإننى أرى أنه ينبغى أن يتم ذلك بأسلوب علمى مبنى على الحجة والدليل ، وأن يكون بعيدا عن التجريح والتشهير ، إذ المتقدم بلاشك له دائما فضل سبق على المتأخر .
وقبل أن أدلى بدلوى فى بيان هذه المسئلة العمية أريد أن أسلط الأضواء على بعض الآراء التى ذكرتها .

وكل هدفى من ذلك أن يوقنى الله تعالى لما أرحو أن يكون صوابا ، فأقول وبالله التوفيق :

نقد وتحليل :

والآن جاء دور النقد والتحليل فأقول : إن هذا النقد ، وهذا التحليل ينبغى أن يكون مبيا على ما سبق تقريره ، وهو أن السبب فى تعدد القراءات إرادة التخفيف والتيسير على الأمة ، لاختلاف لعاتها ، وتباين لهجاتها .

إذا فكل تفسير لبيان المراد من الأحرف السبعة يعتبر معقولا ، ومقبولا .
إذا كان متمشيا مع ماسبق تقريره من بيان السبب فى تعدد القراءات .
وكل تفسير يخرج عن هذا الإطار العام ينبغى رده ، وعدم قبوله ، وإعادة النظر فيه ، بناء على هذا يمكننى أن أقرر وأنا مطمئن مايل :
إن هذه الأقوال العشرة يمكننى أن أقسمها إلى مجموعتين حيث يوجد تقارب بين كل مجموعة منهما :

المجموعة الأولى : وهى المتضمنة للأقوال الستة الآتية :

١ - القول الأول المروى عن كل من :

«الإمام على بن أبى طالب» رضى الله عنه ت ٤٠ هـ .

«وعبدالله بن عباس» رضى الله عنهما ت ٨٦ هـ .

٢ القول الثانى الذى رواه كل من :

محمد بن السائب الكلبي ت ١٤٦ هـ .

وسليمان بن مهران الأعمش ت ١٤٧ هـ .

٣ القول الثالث المروى عن :

أبى عبيد القاسم بن سلام ت ٢٢٤ هـ .

٤ - القول الرابع المروى عن :

القاسم بن ثابت ت ٣٠٢ هـ .

٥ - القول الخامس المروى عن :

أبى محمد البعوى ت ٥١٠ هـ .

٦ - القول السادس المروى عن :

أبى شامة شهاب الدين بن عبدالرحمن ت ٦٦٥ هـ .

هذه الأقوال الستة تعتبر معقولة ، ومقبولة ، لأنها جاءت متمشية مع

الإطار العام فى سبب نزول القراءات .

المجموعة الثانية : وهى المتضمنة للأقوال الأربعة الآتية :

١ - القول المروى عن : «أبى العباس أحمد بن واصل» .

٢ القول المروى عن : «أبى الفضل الرازى» ت ٦٠٦ هـ .

٣ القول المروى عن : «أبى الحسن السخاوى» ت ٦٤٣ هـ .

٤ - القول المروى عن : «محمد بن الجزرى» ت ٨٣٣ هـ .

إن هذه الآراء الأربعة مع احترامى وتقديرى لأصحابها ، لأدري لم ذهب كل منهم هذا المذهب ؟

علما بأن الناظر فى هذه الأقوال المتقاربة فى مدلولها لا يجد فى معظمها شيئا من الأسباب التى من أجلها طلب الرسول صلى الله عليه وسلم من الله تعالى أن يخفف على أمته حتى نزلت القراءات .

وأنا عند ما أقول هذا إنما أبنى ذلك على أقوالهم .

ولعلك أيها القارئ الكريم تكون معى وتشاركنى الرأى عندما أنقل لك نماذج من الأمثلة التى أوردوها أثناء التدليل على آرائهم :

فمن ذلك مايلى :

١ - يعمنون بالغيب ، أو يعملون بالخطاب

٢ - ملك بحذف الألف ، أو مالك بإثباتها

٣ - الرشد بإسكان الشين ، والرشد بفتحها

٤ - ينادى بإثبات الياء ، ويناد بحذفها

هذا لون من الأمثلة التى أوردها «أبو العباس بن واصل» أثناء التمثيل

لأنواع التغييرات المرادة فى الحديث .

وهذه نماذج لما جاء فى قول «أبى الفضل الرازى» :

١ - لأمانتهم بالإفراد ، لأمانتهم بالجمع

٢ - ننشرها بالزى ، ننشرها بالراء

٣ - وجاءت سكرة الموت بالحق ، وجاءت سكرة الحق بالموت بتقديم

كلمة «الحق» على كلمة «الموت» .

وإليك نماذج مما أوردته الشيخ «أبو الحسن السخاوى» :

١ - يسيركم ، أو ينشركم

٢ - فتبينوا ، أو فتشبتوا

- ٣ - تيلو ، أو تتلو .
 - ٤ - بما كسبت أيديهم ، أو فيما كسبت أيديهم .
وهذه نماذج لما أورده «محمد بن الجزرى» :
 - ١ - يحسب بفتح السين أو كسرهما .
 - ٢ - يأتل ، أو «يتأل» .
 - ٣ - وأوصى ، أو «ووصى» .
 - ٤ - وقتلوا وقتلوا ، أو «وقتلوا وقتلوا» بالتقديم والتأخير .
- أعتقد بعد هذا أنه أصبح جليا أن هذه الآراء الأربعة تعتبر مردودة ،
وغير مقبولة ، لمخالفتها للإطار العام الذى من أجله أنزل الله القرآن على
سبعة أحرف ، حيث لا يجد أى إنسان صعوبة ، ولا مشقة أثناء النطق
بمثل هذه الأشياء اهـ .

« رأى »

- والذى أراه فى هذه القضية الهامة : أن المراد من الأحرف السبعة
هو: أن ﴿ القرآن الكريم ﴾ نزل بلغة كل حى من أحياء العرب .
وهذا القول هو الوارد عن كل من :
- ١ - الإمام على بن أبى طالب ت ٤٠ هـ رضى الله عنه .
 - ٢ - عبدالله بن عباس ت ٦٨ هـ رضى الله عنه .
- فإن قيل :** لماذا رجحت هذا القول وأخذت به ؟
- أقول :** من ينعم النظر فى هذا القول يجد أنه يندرج تحته
العديد من اللهجات العربية المشهورة .
وهذه اللهجات تندرج كلها تحت قولهما :
- « نزل بلغة كل حى من أحياء العرب » .

فإن قيل : نريد تفصيل هذا الكلام ، والإتيان بأمثلة توضح ذلك .

أقول : استجابة لذلك قد خصصت فصلا مستقلا للحديث بالتفصيل عن اللهجات العربية في ﴿ القرآن الكريم ﴾ . فمن أراد الوقوف على ذلك فعليه الرجوع إلى كتابنا «المقتبس من اللهجات العربية والقرآنية» وإلى لأرجو أن أكون قد وفقت لتجلية هذا الموضوع الذى طال حوله الخلاف ، وما توفيقى الا بالله عليه توكلت وإليه أنيب .

فإن قيل : نريد أن تبين حقيقة اختلاف السبعة الأحرف .

أقول : إن حقيقة اختلاف هذه السبعة الأحرف المنصوص عليها من النبى صلى الله عليه وسلم ، اختلاف تنوع ، وتغاير ، لا اختلاف تضاد وتناقض ، لأن هذا محال أن يكون فى كلام الله تعالى ، قال الله تعالى ﴿ أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾ .

خامسا : السبب في تعدد القراءات :

بعد أن قدمت لك أيها القرئ الكريم النصوص الصحيحة التي تثبت بما لا يدع مجالا للشك أن ﴿القرآن الكريم﴾ أنزل على سبعة أحرف ، وهذه الأحرف ممثلة في القراءات التي نقلت إلينا نقلا صحيحا ، أجد سؤالا يفرض نفسه وهو :

ما السبب في تعدد القراءات ؟

أقول : إن هذا السؤال لاغربة فيه ، بل هو سؤال وجيه يمليه الفكر الذي يحب أن يقف دائما على علة الأشياء ، ويحب أن يتعرف على حكمتها كلما تيسر له ذلك .

وإن من ينعم النظر في الأحاديث المتقدمة ، ويعرف طبيعة الأمة العربية ، ذات القبائل المتعددة ، واللهجات المتغايرة ، يستطيع أن يتوصل من خلال ذلك إلى عدة أشياء تعتر بلا شك سببا موجبا إلى أن يسأل الرسول صلى الله عليه وسلم الله عز وجل أن ينزل عليه ﴿القرآن﴾ بأكثر من حرف حتى وصل إلى سبعة أحرف .

وإنني سأحاول هنا أن أقتبس من أحاديث الرسول ﷺ بعض الأسباب التي من أجلها أنزل ﴿القرآن﴾ على سبعة أحرف .
ولست أدعى أن ما أقوله هو كل هذه الأسباب ، بل هو بعضها ، والمجال لم يزل مفتوحا أمام كل مفكر ، وكل ذى عقل سليم .

وأخالني أستطيع أن أوجز هذه الأسباب «في إرادة التخفيف والتيسير على الأمة» تمثيا مع قول الله تعالى ﴿ولقد يسرنا القرآن لذكر فهل من مدكر﴾ يتجلى ذلك من قول الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث الثالث : «يا أباي إن ربي أرسل إليّ أن اقرأ القرآن على حرف فرددت إليه أن هوّن على أمتي» الخ

وقوله ﷺ في الرواية الثانية عن « أبي بن كعب » : « أتاني جبريل »
فقال : اقرأ ﴿القرآن﴾ على حرف واحد ، فقلت : « إن أمتي لا تستطيع
ذلك » حتى قال : « اقرأ على سبعة أحرف » .

وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الرابع : « أسأل الله معافاته
ومعفرته وإن أمتي لا تطيق ذلك » حتى قال له « جبريل » « إن الله يأمرك أن
تقرئ أمتك ﴿القرآن﴾ على سبعة أحرف فأبما حرف قرءوا عليه فقد
أصابوا » .

بعد هذا لعلك توافقي أيها القارئ الكريم أن ما قدمته يعتبر سببا مقبولا ،
ومعقولا ، في نزول ﴿القرآن﴾ على سبعة أحرف .

والله أعلم

سادسا : فوائد تعدد القراءات :

إن الوقوف على فوائد تعدد القراءات أمر اجتهدى . ولست أدعى أن ما سأذكره هو كل الفوائد ، ولكن يكفى أنى فتحت الباب أمام كل باحث لعله يأتى بجديد .

من هذه الفوائد ما يلى :

١ - ما يكون لبيان حكم شرعى مجمع عليه ، مثل قراءة «سعد بن أنى وقاص» رضى الله عنه : ﴿وله أخ أو أخت من أم﴾ فإن هذه القراءة بينت أن المراد بالإخوة هنا الإخوة لأُم ، وهذا حكم مجمع عليه بين الفقهاء .

٢ ومنها : ما يكون مرجحا لحكم يختلف فيه كقراءة ﴿أو تحرير رقبة مؤمنة﴾ بزيادة «مؤمنة» في كفارة اليمين قال تعالى ﴿لا يؤاخذكم الله بالغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم﴾ فكان زيادة لفظ «مؤمنة» في بعض الروايات ترجيح لاشتراط الإيمان في الرقة المعتقة ، كما ذهب إليه الشافعى ، رحمه الله .

(١) سورة ساء ١٢ ، وهذه القراءة شاذة وغير متواترة

(٢) سورة حائدة ٨٩

(٣) معنى قراءة شاذة

(٤) سورة حائدة ٨٩

٣ - ومنها : ما يكون للجمع بين حكمين مختلفين نحو « يطهرن » بالتخفيف

والتشديد ، من قوله تعالى : ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى

فَاعْتَرَلُوا نِسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ ﴾

فقد قرأ « شعبة » ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر « يطهرن »

بفتح الطاء والهاء ، مع التشديد فيهما ، مضارع « تطهر » أى

اغتسل ، والأصل « يتطهرن » فأدغمت التاء فى الطاء .

وقرأ الباقر « يطهرن » بسكون الطاء وضم الهاء مخففة ، مضارع

« طهر » يقال طهرت المرأة إذا شفت من الحيض^١ .

فالأولى الجمع بين المعنيين ، وهو أن الحائض لا يقربها زوجها حتى

تطهر بانقطاع دم حيضها ، وتطهر بالاعتسال

٤ - ومنها : ما يكون لأجل اختلاف حكمين شرعيين ، كقراءة

« وأرجلكم » بالخفض ، والنصب ، فقد قرأ « نافع » ، وابن عامر ،

وحمص ، والكسائي ، ويعقوب « بنصب اللام ، عطفا على

« أيديكم » فيكون حكمها الغسل كالوجه .

وقرأ الباقر خفض اللام ، عطفا على « برءوسكم » لفظا ومعنا^٢

والخفض يقتضى فرض المسح ، والنصب يقتضى فرض الغسل ،

وكيفية الجمع بينهما أن يجعل المسح للابس الخف ، والغسل لغيره .

(١) سورة لقمة ٢٢٢

(٢) طر البشر فى قرء ب لعشر حـ ٢ ص ٤٣٠ .

(٣) صر البشر فى القرء ب لعشر حـ ٣ ص ٤٠

٥ - ومنها : ما يكون لإيضاح حكم يقتضى الظاهر خلافه ، كقراءة ﴿فامضوا إلى ذكر الله﴾

فإن قراءة ﴿فاسعوا﴾ يقتضى ظاهرها المشى السريع ، وليس كذلك ، فكانت القراءة الأخرى موضحة لذلك ،

٦ - ومنها : ما فى ذلك من عظيم البرهان ، وواضح الدلالة ، إذ هو مع كثرة هذا الاختلاف ، وتنوعه ، لم يتطرق إليه تضاد ، ولا تناقض ، ولا تخالف ، بل كله يصدق بعضه بعضا ، ويبين بعضه بعضا ، ويشهد بعضه لبعض على غلط واحد ، وأسلوب واحد ، وما ذاك إلا آية بالغة ، وبرهان قاطع على صدق ما جاء به النبى صلى الله عليه وسلم

٧ - ومنها : إعظام أجور هذه الأمة من حيث إنهم يفرغون جهدهم ليلفخوا قصدهم فى تتبع معانى ذلك ، واستنباط الحكم ، والأحكام من دلالة كل لفظ ، واستخراج كمين أسرار ، وخفى إشاراته ، وإنعامهم النظر فى الكشف عن التوجيه ، والتعليل ، والترجيح ، والتفصيل بقدر ما يبلغ غاية علمهم ، ويصل إليه نهاية فهمهم .

٨ - ومنها : ما ادخره الله من المنقبة العظيمة ، والنعمة الجلييلة . لهذه الأمة . من إسادهـا كتاب ربها ، واتصال هذا السبب الالهى بسببها

(١) سورة الجمعة ٩/ وهى قرعة شادة

(٢) هى لقراءة للصحيحة المتبرره

- ٩ - ومنها : بيان فضل هذه الأمة وشرفها على سائر الأمم ، من حيث تلقيهم كتاب ربهم هذا التلقى ، وإقبالهم عليه هذا الإقبال ، والبحث عنه لفظة لفظة ، والكشف عنه صيغة صيغة ، وبيان صوابه وبيان تصحيحه ، وإتقان تجويده ، حتى حموه من خلل التحريف ، فلم يهملوا تحريكاً ولا تسكيناً ، ولا تنفيخاً ولا ترقيقاً ، حتى ضبطوا مقادير المدّات ، وتفاوت الإمالات ، وميزوا بين الحروف بالصفات .
- ١٠ - ومنها : ظهور سرّ الله تعالى في توليه حفظ كتابه العزيز ، وصيانة كلامه المنزل بأوفى البيان والتميز ، فإن الله تعالى لم يخل عصراً من العصور ولو في قطر من الأقطار ، من إمام حجة قائم بنقل كتاب الله تعالى ، وإتقان حروفه ، ورواياته ، وتصحيح وجوهه ، وقراءاته .

سابعاً : متى نشأت القراءات ؟

بعد أن وقفنا على الأدلة القاطعة ، والبراهين الساطعة ، التي تثبت أن القراءات القرآنية كلها منزلة من عند الله تعالى على نبيه «محمد» صلى الله عليه وسلم ، ولا مجال للعقل ولا للرأى فيها ، لأئى شخص مهما كان حتى النبى عليه الصلاة والسلام .
يرشد إلى ذلك قوله تعالى :

﴿وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون﴾ ﴿ولا بقول كاهن قليلا ماتذكرون﴾ ﴿تنزيل من رب العالمين﴾ ﴿ولو تقول علينا بعض الأقاويل﴾ ﴿لأخذنا منه باليمين﴾ ﴿ثم لقطعنا منه الوتين﴾ ﴿فما منكم من أحد عنه حاجزين﴾ ﴿وإنه لتذكرة للمتقين﴾ ﴿وإننا لنعلم أن منكم مكذبين﴾ ﴿وإنه لحسرة على الكافرين﴾ ﴿وإنه لحق اليقين﴾ .

وقوله تعالى : ﴿وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا آت بقرآن غير هذا أو بدله قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسى إن أتبع إلا ما يوحى إلىى إنى أخاف إن عصيت ربى عذاب يوم عظيم﴾ ﴿قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون﴾^٢ .

فإذا كان النبى صلى الله عليه وسلم ليس فى مقدوره ، ولا فى استطاعته أن يبدل ، أو يغير شيئا من القرآن ، فما ظنك بغيره ، ومن هو دونه منزلة وفصاحة ، وبلاغة .

﴿لاتبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم﴾^٣

(١) سورة الحاقة / ٤١-٥١ .

(٢) سورة يونس / ١٥-١٦ .

(٣) سورة يونس / ٦٤ .

وبعد أن عرفنا الأسباب التي أدت إلى تعدد القراءات ، ووقفنا على العديد من الفوائد التي استطعنا أن نقتبسها من اختلاف القراءات .
بعد كل هذا أطرح سؤالاً طالما فكرت فيه منذ زمن طويل ،
وذلك السؤال هو : متى نشأت القراءات ؟

أو بمعنى آخر : متى نزلت القراءات ؟
أو بمعنى أخص : متى بدأ نزول القراءات ؟
هل بدأ ذلك بمكة المكرمة ؟ أى منذ بدأ البعثة النبوية وقبل هجرته صلى
الله عليه وسلم إلى المدينة المنورة ؟ .
أو كان ذلك بعد الهجرة وبالمدينة المنورة ؟
وبالبحث عن جواب لهذه التساؤلات وجدت قولين :

القول الأول :

أن القراءات نزلت بمكة المكرمة ، ويشهد لذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : «أقرأني جبريل على حرف واحد فراجعته فلم أزل أستزيده ويزيدني حتى انتهى إلى سبعة أحرف» .
فهذا الحديث وغيره من الأحاديث الواردة في نشأت القراءات كلها تفيد
أن القراءات نزلت بمكة المكرمة منذ بدأ نزول ﴿القرآن الكريم﴾ على النبي
عليه الصلاة والسلام .

(١) رواه البخاري عن عبد الله بن عباس ج٢ ص ١٠٠ .

القول الثانى :

يفيد أن القراءات إنما نزلت بعد الهجرة وفى المدينة المنورة .
واستدل أصحاب هذه الراى بالأحاديث الواردة فى اختلاف الصحابة
فيما بينهم بسبب سماعهم قراءات بحروف لم يتلقوها من الرسول عليه
الصلاة والسلام وكل ذلك كان بالمدينة لا بمكة .

تعقيب وترجيح :

بعد أن قدمت ما ورد فى هذه المسألة أرى أن القول الأول القائل بأن
القراءات نزلت بمكة المكرمة هو القول الراجح الذى تطمئن اليه النفس
حيث لا اعتراض عليه ، وفيه الأخذ بالأحوط .

أما القول الثانى الذى يقول إن القراءات نزلت بالمدينة المنورة فأرى أنه
مرجوح ، حيث يعترض عليه بأن معظم سور القرآن الكريم وعددها :
ثلاث وثمانون سورة نزلت بمكة المكرمة ، وبما لاشك فيه أنها نزلت
بالأحرف السبعة ، لأنه لم يثبت بسند قوى ولا ضعيف أنها نزلت مرة ثانية
بالمدينة المنورة .

فعدم نزولها مرة ثانية دليل على أنها عند ما نزلت بمكة المكرمة إنما نزلت
مشتملة على الأحرف السبعة .

وغير ذلك فالسبب الذى من أجله طلب الرسول صلى الله عليه وسلم
التخفيف على أمته حتى نزلت الأحرف السبعة كان موجودًا بمكة المكرمة
- والله أعلم -

صلة القراءات العشر بالأحرف السبعة :

بعد أن تدرجت في الحديث عن «القراءات القرآنية» وفقا للمنهج العلمي : فتحدثت أولا عن نشأة القراءات ، وبينت بالأحاديث النبوية صحة ثبوتها ، ونزولها على النبي عليه الصلاة والسلام . ثم ذكرت بالتفصيل أقوال العلماء في بيان المراد من إنزال «القرآن» على سبعة أحرف . ثم ترجمت للأئمة العشرة ، وأثبت بالطرق العلمية صحة اتصال سندهم بالرسول صلى الله عليه وسلم ، وأن «القراءات» التي وصلت إلينا عن طريقهم صحيحة متواترة .

بعد هذا أخا لنى أجد سؤالا يفرض نفسه وهو :

ما صلة القراءات العشر بالأحرف السبعة ؟

وقبل أن أجيب على هذا السؤال مباشرة أذكر أقوال العلماء السابقين في ذلك : وبالرجوع إلى ماكتب في هذه القضية أمكننى تلخيصه في قولين القول الأول :

مؤداه أن «القراءات العشر» تعتبر حرفا واحدا من الأحرف السبعة التي نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقد جنح إلى هذا القول كل من :

١ - أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى ت ٣١٠ هـ

٢ - أبى طاهر عبدالواحد بن أبى هاشم ، تلميذ «ابن جرير» .

وإليك مذكروه كل منهما في هذا المقام :

قال «أبو جعفر الطبرى» ت ٣١٠ هـ :

«الأمة أمرت بحفظ ﴿القرآن﴾ وخيرت في قراءته وحفظه بأى تلك الأحرف السبعة شاءت ، كما أمرت إذا هى حنثت في يمين وهى موسرة أن تكفر بأى الكفارات الثلاث شاءت : إما بعتق . أو إطعام . أو كسوة . ولو أجمع جميعها على التكفير بواحدة من الكفارات الثلاث دون حظرها التكفير فيها بأى الثلاث شاء المكفر . كانت مصيبة حكم الله مؤيدة في ذلك الواجب عليها من حق الله ، فكذلك الأمة أمرت بحفظ ﴿القرآن﴾ وخيرت في قراءته بأى الأحرف السبعة شاءت : فرأت - لعله من العلل أوجبت عليها الثبات على حرف واحد - قراءته بحرف واحد ، ورفض القراءة بالأحرف الستة الباقية ، ولم تحظر قراءته بجميع حروفه على قارئه بما أذن في قراءته به :::::::::::

تم قال : «فحملهم عثمان» رضى الله عنه على حرف واحد ، وجمعهم على مصحف واحد ، وحرّق ما عدا المصحف الذى جمعهم عليه ، فاستوثقت له الأمة على ذلك بالطاعة . ورأت أن فيما فعل من ذلك الرشد ، والهداية . فتركت القراءة بالأحرف الستة التى عزم عليها إمامها - العادل في تركها طاعة منها له ونظرا منها لأنفسها ولم بعدها من سائر أهل ملتها، حتى درست من الأمة معرفتها، وتعفت آثارها ، فلا سبيل اليوم لأحد إلى القراءة بها لدثورها ، وغفو آثارها .

وتباع المسلمون على رفض القراءة بها من غير جحود منهم صحتها ، فلا قراءة اليوم لأحد من المسلمين إلّا بالحرف الواحد الذى اختاره لهم إمامهم الشفيق الناصح دون ماعداه من الأحرف الستة الباقية .

ثم قال : «فان قال بعض من ضعفت معرفته : كيف جاز لهم ترك قراءة أقرأهموها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرهم بقراءتها قيل : إن أمره إليهم بذلك لم يكن أمر إيجاب وفرض ، وإنما كان أمر إباحة ورخصة » اهـ .

وقال «أبو طاهر عبدالواحد بن أفى هاشم » تلميذ «الطبرى» :

إن الأمر بقراءة ﴿القرآن﴾ على سبعة أحرف أمر تخيير إلى أن قال : فثبتت الأمة على حرف واحد من السبعة التى خيروا فيها ، وكان سبب ثباتها على ذلك ورفض الستة ما أجمع عليه صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خافوا على الأمة تكفير بعضهم بعضا أن يستطيل ذلك إلى القتال وسفك الدماء ، وتقطيع الأرحام ، فرسموا لهم مصحفا أجمعوا جميعا عليه وعلى نبذ ما عداه لتصير الكلمة واحدة ، فكان ذلك حجة قاطعة وفرضا لازما ، وأما ما اختلف فيه أئمة القراءة بالأمصار من النصب ، والرفع ، والتحرريك ، والإسكان ، والهمز ، وتركه ، والتشديد ، والتخفيف ، والمد ، والقصر ، وإبدال حرف بحرف يوافق صورته فليس ذلك بداخل فى معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم : «أنزل القرآن على سبعة أحرف» وذلك من قبل أن كل حرف اختلفت فيه أئمة القراءة لا يوجب المرء كفرا لمن مارى به فى قول أحد من المسلمين^٢ » اهـ .

(١) انظر : المرشد الوجيز ص ١٢٩-١٤٠ .

(٢) انظر : المرشد الوجيز ص ١٤٨-١٤٩ .

القول الثانى : مفاده أن القراءات العشر تعتبر بعض الأحرف السبعة التى نزلت على النبى عليه الصلاة والسلام .

وقد جنح إلى هذا القول جمهور العلماء ، أذكر منهم كلا من :

١ - مكى بن أبى طالب ت ٤٣٧ هـ

٢ - أبى العباس أحمد بن عمار المقرئ ت ٤٤٠ هـ

٣ - أبى على الأهوازى ت ٤٠٦ هـ

وإليك ما ذكره كل منهم فى هذه المسألة :

قال مكى بن أبى طالب :

هذه القراءات كلها التى يقرأها الناس اليوم ، وصحت روايتها عن الأئمة إنما هى جزء من الأحرف السبعة التى نزل بها ﴿القرآن﴾ ووافق اللفظ بها خط المصحف الذى أجمع الصحابة فمن بعدهم عليه وعلى أطراح ماسواه^١ هـ .

وقال «أبو العباس أحمد بن عمار المقرئ» ت ٤٤٠ هـ^٢ :

«أصح ما عليه الخزاق من أهل النظر فى معنى ذلك أن ما نحن عليه فى وقتنا هذا من هذه القراءات هو بعض الحروف السبعة التى نزل عليها ﴿القرآن﴾ .
ثم قال : وتفسير ذلك : أن الحروف السبعة التى أخبر النبى صلى الله عليه وسلم أن ﴿القرآن﴾ نزل عليها تجرى على ضربين :

(١) انظر : المرشد الوجيز ص ١٥١ ، الآية ص ٣

(٢) هو أحمد بن عمار بن أبى العباس المهدوى ، النحوى ، المصرى ، المقرئ ، صاحب التصانيف بها

تفسيره المسمى . «التعصيل الجامع لعلوم الترتيل» انظر غاية النهاية ج ١ ص ٩٢ . وطبقات المصريين ص ٥ .

الضرب الأول :

زيادة كلمة ، أو نقص أخرى . وإبدال كلمة مكان أخرى ، وتقديم

كلمة على أخرى وذلك نحو ما روى عن بعضهم :

«ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج» .

بزيادة «في مواسم الحج» وهي قراءة مروية عن كل من :

١ - عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ت ٣٢ هـ

٢ - عبد الله بن عباس رضى الله عنه ت ٦٨ هـ

٣ - عبد الله بن الزبير رضى الله عنه ت ٧٣ هـ .

ونحو «إذا جاء فتح الله والنصر»

وهي قراءة مروية عن :

١ - عبد الله بن عباس رضى الله عنه .

فهذا الضرب وما أشبهه متروك لا تجوز القراءة به .

ومن قرأ بشئ منه غير معاند ، ولا محادل عليه ، وجب على الإمام أن

يأخذه بالأدب : وبالضرب ، والسجس . على ما يظهر له من اجتهاده ،

فإن جادل عليه ودعا الناس إليه وجب عليه القتل ، لقول النبى صلى

لله عليه وسلم : «المراء فى القرآن كفر» ولإجماع الأمة على اتباع

لمصحف المرسوم .

الضرب الثانى :

ما اختلفت القراءة فيه من إظهار ، وإدغام ، وروم ، وإشمام ، وقصر ، ومد

وتخفيف ، وشد ، وإبدال حركة بأخرى ، وياء بباء ،

(١) سورة اسفرة ١٩٨ ، وهي قرينة شادة

(٢) انظر كتاب المصاحف مسحتان ص ٥٤ ، ٥٥ ، ٧٤ ، ٨٢

(٣) سورة النصر ١ ، وهي قراءة شادة

(٤) نصر . كتاب المصاحف ٨١/ .

وواو بقاء ، ونحو ذلك من الاختلافات المتقاربة ، فهذا الضرب هو المستعمل في زماننا هذا ، وهذا الذى عليه خط مصاحف الأمصار ، سوى ما وقع فيه من اختلاف في حروف يسيرة ، ثم قال : فثبت بهذا : أن هذه القراءات التى نقرؤها هى بعض من الحروف السبعة التى نزل عليها ﴿القرآن﴾ وإذ قد أباح النبى عليه الصلاة والسلام لنا القراءة ببعضها دون بعض لقوله تعالى : ﴿فاقرأ ما تيسر منه﴾ فصار هذه القراءة المستعملة في وقتنا هذا هى التى تيسرت لنا بسبب ما رواه سلف الأمة رضوان الله عليهم من جمع الناس على هذا المصحف لقطع ما وقع بين الناس من الاختلاف وتكفير بعضهم لبعض^٢ اهـ .

تعليق وترجيح :

أرى أن القول الثانى هو الذى تطمئن اليه النفس ، وتكفل إليه ، لأنه يعتبر متمشيا مع الواقع ، ومدعوما بالأدلة والبراهين .
الرد على الطبرى ، ومن قال بقوله :
وقد ردّ أبو العباس أحمد بن عمّار المقرئ^٣ ت ٤٤٠ هـ على «الطبرى»
ومن قال بقوله بما يلى :

(١) سورة المزل ٢٠ .

(٢) انظر المرشد الوحيد ص ١٤١-١٤٢

«قد ذهب «الطبرى» وغيره من العلماء إلى أن جميع هذه «القراءات» المستعملة ، أى الآن ، ترجع إلى حرف واحد ، وهو حرف «زيد بن ثابت» رضى الله عنه ت ٤٥ هـ .

قلت : لأن خط المصحف نفى ما كان يقرأ به من ألفاظ الريادة ، والنقصان . والمرادفة ، والتقديم ، والتأخير ، وكانوا قد علموا أن تلك الرخصة قد انتهت بكثرة المسلمين واجتهاد القراء ، وتمكنهم من الحفظ^١ اهـ .
وقال «أبو على الأهوازى» ت ٤٤٦ هـ^٢ :

«ولسنا نقول : إن ما قرأه هؤلاء السبعة يشتمل على جميع ما أنزله الله عز وجل من الأحرف السبعة التى أباح رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرأ بها» اهـ .

— والله أعلم —

(١) نظر مرشد الوجيز ص ١٤٢

(٢) هو الحسن بن على بن سراهم بن يزداد . أسو على لأهوازى . مصرئ الشام فى عصره ، وله عدة

مصنفات . نولى سنة ٤٤٦ هـ

نظر مبرك لأعدال ص ١٠٠ ص ١٢٧ «عبارة البهاية ج ١ ص ٢٢٠ ولسان الميزان ج ٢ ص ٢٣٧

(٣) نظر المرشد الوجيز ص ١٦٠

« توجيه الإظهار والإدغام »

الإظهار ، والإدغام ، إحدى الظواهر اللغوية التي اهتم بها العلماء قديما وحديثا ، ووضع لها الكثير من الضوابط ، والقواعد .

واختلف العلماء في تحليلها ، وتفسيرها ، وفي أي القبائل العربية التي كانت تميل إلى النطق بالإظهار ، وأياها كانت تميل إلى الإدغام الخ .

وسرى القارئ من خلال عرضي لهذه الظاهرة محاولة الإلمام بشتى جوانبها المبعثرة هنا وهناك .

وفي البداية نتعرف على حقيقة كل من الإظهار ، والإدغام فنقول :
الإظهار : لغة البيان ، واصطلاحا إخراج كل حرف من مخرجه من غير غنة في الحرف المظهر^١ .

والإدغام : لغة إدخال الشئ في الشئ ، يقال : أدغمت اللجام في فم الدابة أي أدخلته فيه ، واصطلاحا النطق بالحرفين حرفا واحدا كالثاني مشددا^٢
فإن قيل : أيهما الأصل : الإظهار ، أو الإدغام ؟

أقول : لعل الإظهار هو الأصل ، حيث لا يحتاج إلى سبب في وجوده .
فإن قيل : يفهم من كلامك أن الإدغام له سبب فما هو ؟
أقول : أسباب الإدغام ثلاثة : التماثل ، أو التقارب ، أو التجانس .

وحينئذ أجد سؤالا يفرض نفسه وهو : ما حقيقة كل نوع من هذه الأسباب ؟
أقول : التماثل : هو أن يتفق الحرفان في المخرج والصفات معا مثل الباءين في نحو قوله تعالى : ﴿ اضرب بعضاك الحجر ﴾ .

(١) انظر : لرائد في تحويد القرآن ص ٥٥

(٢) انظر : لرائد في تحويد القرآن ص ٧

(٣) سورة البقرة ٦٠/

والتقارب : هو أن يتقارب الحرفان في المخرج ، والصفات ،
 مثل : اللام ، والراء ، في نحو قوله تعالى ﴿وقل رب أدخلني مدخل
 صدق﴾ وذلك لأنه مخرج كل من اللام ، والراء . قريب من مخرج
 الحرف الآخر :
 فاللام تخرج من أدنى حافتي اللسان بعد مخرج الضاد إلى منتهى طرفه مع
 ما يليه من أصول الثنايا العليا .
 والراء تخرج من طرف اللسان مما يلي ظهره مع ما فوقه من الحنك الأعلى^٢ .
 وهما أيضا متقاربان في الصفات وذلك لاشتراكهما في الصفات الآتية :
 الجهر ، والتوسط ، والاستفال ، والانفتاح ، والإدلاق ، والانحراف^٣ .
 أو يتقارب الحرفان في المخرج ، ويتباعد في الصفات ، مثل : «الدال ،
 والسين» في نحو قوله تعالى : ﴿قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها﴾^٤
 فالدال ، والسين ، متقاربان في المخرج : فالدال تخرج من طرف اللسان
 مع ما يليه من أصول الثنايا العليا .
 والسين تخرج من طرف اللسان مع أطراف الثنايا السفلى^٥ .
 وهما متباعدان في الصفات ، حيث إن الدال محمورة ، وشديدة ، ومقلقلة
 والسين مهموسة ، ورخوة ، وصفيرية^٦ .

(١) سورة الاسراء / ٨٠

(٢) انظر : الرائد في التحويد ص ٣٨

(٣) انظر : الرائد في التحويد ص ٤٨

(٤) سورة قد سمع / ١

(٥) انظر : الرائد في التحويد ص ٣٩

(٦) انظر : الرائد في التحويد ص ٤٨

أو يتباعدا في المخرج ، ويتقاربا في الصفة ، مثل : «الذال ، والجيم» في نحو قوله تعالى : ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا^١﴾ :

فالذال ، والجيم ، متباعدان في المخرج ، ومتقاربان في الصفات :
أما التباعدا في المخرج ، فلأن الذال تخرج من طرف اللسان مع أطراف الشنايا العليا .

والجيم تخرج من وسط اللسان مع ما يليه من الحنك الأعلى^٢ .
وأما التقارب في الصفات ، فلأن كلا منهما مشترك في الصفات الآتية :
الرخاوة ، والاستفال ، والانفتاح ، والإصمات^٣ .

(١) سورة البقرة / ١٢٥ .

(٢) انظر : الرائد في التجويد ص ٣٨-٣٩ .

(٣) انظر : الرائد في التجويد ص ٤٨ .

والتجانس : هو أن يتفق الحرفان في المخرج دون الصفات^١

مثل : الدال والتاء في نحو قوله تعالى : ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾^٢ .

فالذال ، والتاء يخرجان من مخرج واحد وهو : طرف اللسان مع أصول الشايات العليا^٣ . كما نجد هما مشتركين في الصفات التالية :

المهمس ، والشدّة ، والاستفال ، والانفتاح ، والإصمات^٤ .

هذا ما قرره علماء التجويد .

وقال علماء الأصوات : الدال صوت شديد مجهور يتكون بأن يندفع

الهواء ماراً بالحنجرة فيحرك الوترين الصوتيين ، ثم يأخذ بجراه في الحلق

والفم حتى يصل الى مخرج الصوت فينحبس هناك فترة قصيرة جداً

لالتقاء طرف اللسان وأصول الشايات العليا التقاء محكما ، فإذا انفصل

اللسان عن أصول الشايات العليا سمع صوت انفجاري نسميه الدال^٥ .

وأما التاء فهي صوت شديد مهموس^٦ .

(١) انظر : الزايد في تجويد القرآن ص ٥١ .

(٢) سورة البقرة / ٢٥٦ .

(٣) انظر : الزايد في التجويد ص ٤١ .

(٤) انظر : الزايد في التجويد ص ٤٨ .

(٥) انظر : الأصوات اللغوية ص ٤٨ .

(٦) انظر : الأصوات المدعومة ص ٦٢ .

شروط الإدغام :

أن يلتقى الحرفان المدغم والمدغم فيه خطأ ولفظا ، أو خطأ لالفظا ،
ليدخل نحو : «إنه هو» لأن الهاءين وإن لم يتقيا لفظا لوجود الواو المدية
أثناء النطق ، فإنها التقيا خطأ ، إذ الواو المدية لا تكتسب في الخط .
إذا فالعبرة في الإدغام هو التقاء الحرفين خطأ نحو : «إنه هو» .
وخرج نحو : «أنا نذير» لأن النونين وإن التقيا لفظا إلا أن الألف تعتبر
فاصلة بينهما ، ولذا فإن النونين في هذا لمثال لاتدغمان ، وكذا كل
ما يماثلهما .

موانع الإدغام :

بالشع وجدت موانع الإدغام تتمثل فيما يلي :

أولا : كون الحرف الذى يرد ادغامه تاء ضمير . سواء كان للمتكلم ،
أو المخاطب : فالأول نحو : «كنت ترابا» ولثانى نحو : «أفأنت تسمع
الصم» ولعل السبب في منع إدغام « تاء الضمير الحرص على عدم
البس الذى يحدث من الإدغم . إذ الإدغام يجعل المطلق بناء المتكلم .
والمخاطب واحدا ، إذ فالعلامة الصوتية المميزة بين التاءين هي أن تاء
المتكلم مضمومة . وتاء المخاطب مفتوحة ، والإدغام يذهب هذا الفارق .
من أجل ذلك امتنع الإدغام حرصا على عدم البس .

(١) سورة نأ ٤٠

(٢) سورة نوح ٤٠

ثانيا : كون الحرف المدغم مشددا نحو : ﴿مَسَّ سَقْرًا﴾ .
 وذلك لأن الحرف المشدد بحرفين : الأول ساكن ، والثاني متحرك ، إذا
 فالحرف الثاني لا يَحْتَمِلُ أن يدغم فيه حرفان في وقت واحد ،
 لهذا وجب الاظهار .

ثالثا : كون الحرف الأول متحركاً والثاني ساكناً وهما في كلمة واحدة ،
 نحو : ﴿يَمْسُكُ﴾ من قوله تعالى : ﴿وإن يمسسك بخير فهو على كل
 شئ قدير﴾ .

ولعل السبب في منع الإدغام في مثل هذا النوع هو الثقل الذي سيتأتى
 من الإدغام ، وحينئذ يفوت الغرض الذي من أجله كان الإدغام وهو
 اليسر ، والسهولة .

رابعا : كذلك لا يدغم حرف في حرف أدخل منه في المخرج . مثل
 الواو ، والقاف ، في نحو قوله تعالى : ﴿وهو القاهر فوق عباده﴾ .
 إذا الواو تخرج من الشفتين . والقاف تخرج من أقصى اللسان مع ما فوقه
 من الحنك الأعلى .

والسبب في منع الإدغام في هذا النوع لثقل ، لأنه يلزم من الإدغام
 انعكاس الصوت ، فبعد أن يكون الصوت منبعثاً إلى خارج الفم نحاول
 رده مرة أخرى إلى الداخل ، وفي هذا غاية الصعوبة ، ويفوت وجه
 الإدغام وهو التخفيف .

(١) سورة نمر / ٤٨ .

(٢) سورة أعدم / ١٧ .

(٣) سورة أعدم / ١٨ .

أقسام الإدغام : ينقسم الإدغام إلى كبير ، وصغير :
فالكبير : هو أن يتحرك الحرفان معا المدغم والمدغم فيه نحو الرأين
 في قوله تعالى : ﴿شهر رمضان﴾ .
والصغير : هو أن يكون المدغم ساكنا ، والمدغم فيه متحركا ، نحو
 التائين في قوله تعالى : ﴿فما رحت تجارتهم﴾ .
 وسمى الأول كبيرا لكثرة العمل فيه ، وهو تسكين الحرف أولا ثم
 إدغامه ثانيا .

وسمى الثاني صغيرا لقلة العمل فيه ، وهو الإدغام فقط .
 كما أن الإدغام ينقسم إلى كامل ، وناقص :
فالكامل : هو أن يذهب الحرف . و صفته . مثل إدغام النون الساكنة
 في الراء في نحو قوله تعالى : ﴿فأما الذين آمنوا فاعلمون أنه الحق من ربهم﴾
والناقص : هو أن يذهب الحرف . ويتقى صفته ، مثل إدغام
 النون الساكنة في الياء ، نحو قوله تعالى : ﴿ومن الناس من
 يقول﴾ على قراءة الجمهور .
 مما تقدم تبين أن وجه الإظهار الأصل . لأنه لا يحتاج إلى سبب ، وهو
 الأكثر في الحروف .

ووجه الإدغام إزادة التخفيف . ولا يكون إلا بسبب .
 - والله أعلم -

(١) سورة النقرة ١٨٥/

(٢) سورة النقرة ١٦/

(٣) سورة النقرة ٢٦/ .

(٤) سورة النقرة ٨/

« حكم ميم الجمع »

ميم الجمع إما أن تقع قبل الساكن ، أو قبل متحرك :
 فإذا وقعت قبل ساكن نحو ﴿منهم المؤمنون﴾ كان حكمها الضم من غير
 صلة لجميع القراء . لأن الأصل في ميم الجمع الضم .
 قال «الشاطبي» ت ٥٩٠ هـ :

ومن دون وصل ضمها قبل ساكن : لكن
 وإذا وقعت ميم الجمع قبل متحرك : فإما أن يكون المتحرك متصلا بها
 أو منفصلا عنها :

فإذا كان متصلا بها ولا يكون إلا ضميرا مثل «دخلتموه» من قوله تعالى :
 ﴿فإذا دخلتموه فإنكم غالبون﴾ المائدة / ٢٣ . و «أنزلمكموها» من قوله
 تعالى : ﴿أنزلمكموها وأنتم لها كارهون﴾ هود / ٢٨ . كان حكمها الضم
 مع الصلة لجميع القراء . وهي اللغة الفصيحة ، وعليها جاء رسم المصحف
 وإن كان المتحرك منفصلا عن ميم الجمع : فإما أن يكون همزة قطع .
 أو لا : فإن كان همزة قطع مثل قوله تعالى ﴿عليهم ءلذرتهم﴾
 القرة / ٦ كان حكمها الضم مع الصلة وصلا «لورش» وابن كثير ،
 وأبي جعفر ، وقالوا بخفف عنه .

وذلك اتباعا للأصل . ويصبح مدّ عندهم من قيل المنفصل فكل مد
 حسب مدده في المد المنفصل .
 وقرأ باقي القراء بإسكانها . وهما نعتن .

وإذا لم يكن المتحرك همزة قطع نحو قوله تعالى ﴿صراط الدين
 أنعمت عليهم غير﴾ الفاتحة / ٧ كان حكمها الضم مع الصلة وصلا
 «لابن الكثير ، وأبي جعفر ، وقالوا بخلف عنه ، والباقون بإسكانها .
 قال «ابن الجزري» ت ٨٣٣ هـ :

وضم ميم الجمع صل ثبت درا : قبل محرك وبالخفيف برا وقبل همز القطع ورش
 - والله أعلم -

« حكم هاء الكناية »

هاء الكناية في عرف القراء : هي هاء الضمير التي يكتنى بها عن الواحد المذكر الغائب .

والأصل فيها الضم مثل «له» إلا إذا وقع قبلها كسرة ، أو ياء ساكنة ، فإنها حينئذ تكسر للمناسبة ، كما يجوز ضمها مراعاة للأصل . وقد قرئ بالوجهين في قوله تعالى ﴿عليه الله﴾ الفتح / ١٠ .

واعلم أن هاء الكناية أربعة أحوال :

الأولى : أن تقع بين ساكنين نحو قوله تعالى : ﴿يعلمه الله﴾ بآل عمران / ٢٩
الثانية : أن تقع قبل ساكن وقبلها متحرك مثل قوله تعالى : ﴿لعلمه الذين﴾ بالنساء / ٨٣ .

وحكمها في هاتين الحالتين عدم الصلة لجميع القراء . وذلك لأن الصلة تؤدي إلى الجمع بين الساكنين . بل تبقى الهاء على حركتها ضمة كانت أو كسرة ، كما قال «الشاطبي» :
 «ولم يصلوها مضمرة قبل ساكن» اهـ .

الثالثة : أن تقع بين متحركين نحو قوله تعالى : ﴿أماته فأقبره﴾ سورة عس / ٢١ .

وحكمها في هذه الحالة الصلة لجميع القراء . وذلك لأن الهاء حرف خفيّ فقوى بالصلة بحرف من جنس حركته ، كما قال «الشاطبي» : وما قبله التحريك للكل وصلا .

الرابعة : أن تقع قبل متحرك وقبلها ساكن مثل : ﴿فيه ، منه ، اجتباه﴾ وحكمها في هذه الحالة الصلة «لأبن كثير» كما قال «ابن الجزري» :

صل ها الضمير عن سكون قبل ما حرك دن

وهناك كلمات خرجت عن هذه القاعدة ذكرتها في سورها بالتفصيل في كتابنا «المهذب في القراءات العشر» .

والله أعلم

« حكم المد المنفصل »

المد المنفصل : هو الذى يكون حرف المد فى كلمة ، والهمز فى كلمة أخرى مثل : ﴿يَأْيَاهَا ، وفى أنفسكم ، قوا أنفسكم﴾ والقراء فيه على ثمانية مراتب :

الأولى : «قالون ، والأصهباني ، وأبو عمرو ، ويعقوب» بالقصر ، وفوق القصر ، والتوسط .

الثانية : «الأزرق ، وحمزة» بالإشباع فقط .

الثالثة : «ابن كثير ، وأبو جعفر» بالقصر فقط .

الرابعة : «هشام» بالقصر ، والتوسط .

الخامسة : «ابن ذكوان» بالتوسط ، والإشباع .

السادسة : «شعبة» بالتوسط ، وفوق التوسط .

السابعة : «حفص» بالقصر ، والتوسط ، وفوق التوسط .

الثامنة : «الكسائي ، وخلف العاشر» بالتوسط فقط .

والقصر : مقداره : حركتان .

وفوق القصر : مقداره : ثلاث حركات .

والتوسط : مقداره : أربع حركات .

وفوق التوسط : مقداره : خمس حركات .

والإشباع : مقداره : ست حركات .

والحركة قدرها علماء القراءات بزمان قبض الإصبع ، أو بسطه .

وجه القصر : أنه الأصل ، أى بقاء حرف المد من غير زيادة عليه .

ووجه المد وإن تفاوتت مراتبه ، التمكن من النطق بالهمز لصعوبته ، وبعد

مخرجه ، لأنه يخرج من أقصى الحلق .

— والله أعلم —

« حكم المد المتصل »

المد المتصل : هو الذى يكون حرف المد والهمز فى كلمة واحدة
 مثل : ﴿والصائمين﴾ والقراء فيه على أربع مراتب :
الأولى : «قالون ، والأصبهاني ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، وأبو جعفر ،
 ويعقوب» لهم فويق القصر ، والتوسط ، والإشباع .
الثانية : «الأزرق ، وحمزة» بالإشباع فقط .
الثالثة : «ابن عامر ، والكسائي ، وخلف العاشر» بالتوسط والإشباع
الرابعة : «عاصم» بالتوسط ، وفوق التوسط ، والإشباع .
تنبيه : اتفق جميع القراء العشرة على عدم قصر المد المتصل .
 قال «ابن الجزرى» : تتبعت قصر المتصل فلم أجده فى قراءة صحيحة
 ولا شاذة اهـ .

« حكم مد البدل »

مد البدل : هو أن يكون الهمز قبل حرف المد ، مثل : ﴿ءامن ،
 إيمان ، أوتوا﴾ والقراء فيه على مرتبتين :
الأولى : القصر لجميع القراء .
الثانية : القصر ، والتوسط ، والإشباع «للأزرق عن ورش» .
 وجه القصر أن علة المد فى كل من المد المنفصل ، والمتصل التمكن من
 النطق بالهمز .
 والهمز فى مد البدل متقدم على حرف المد فليس هناك ما يدعوا للمد .
 ووجه من مده نظر إلى وجود حرف المد والهمز فى كلمة بصرف النظر
 عن تقدمه ، أو تأخره .
 قال «ابن الجزرى» : وأزرق إن بعد همز حرف مد : مد له واقصر ووسط كنأى
 وقد استثنى القائلون بالتوسط ، والإشباع «للأزرق» فى مد البدل أصلين
 مطردين ، وكلمة اتفاقا .
 وأصلا مطردا ، وثلاث كلمات اختلافا

أما الأصلان المطردان اتفاقا :

فأحدهما : أن تكون الألف مبدلة من التنوين وفقا نحو : ﴿دعاء﴾ ، وهزوا ، وملجأ ﴿﴾ فحكمها القصر بإجماع القراء ، لأنها غير لازمة .

والثاني : أن يكون قبل الهمزة ساكن صحيح متصل نحو : ﴿القرآن ، والظلمان ، ومذؤما ، ومسؤلا﴾ فحكمها القصر إجماعا لحذف صورة الهمزة رسما .

قال «ابن الجزرى» : لاعتن منون ولا الساكن صح : بكلمة .
وأما الكلمة التى بالاتفاق أيضا ، فهى : ﴿يؤاخذ ، كيف وقعت ، نحو لا تؤاخذنا ، لا يؤاخذكم الله﴾ فحكمها القصر إجماعا .
وذلك لأنها عندهم من «واخذت» غير مهموز لما صرح بذلك الإمام أبو عمرو الدانى ت ٤٤٤ هـ .
قال «ابن الجزرى» : وامنع يؤاخذ .

والأصل المطرد المختلف فيه : حرف المد الواقع بعد همز الوصل فى الابتداء نحو : ﴿إيت ، إيذن لى ، أوتمن﴾ .
قال «ابن الجزرى» : أوهمز وصل فى الأصح .
والثلاث الكلمات المختلف فيها أيضا ، هى ما يأتى :
١ - كلمة «إسرائيل» حيثما وقعت ، وذلك لكثرة المدود ، لأنها دائما مركبة مع كلمة «بنى» .

ب - «الآن» المستفهم بها موضعى سورة «يونس» وهما من المغير بالنقل ، والمراد الألف الاخيرة ، لأن الأولى من باب المد اللازم .

ج - «عاد الأولى» بسورة «النجم» وهى من المغير بالنقل أيضا .
قال «ابن الجزرى» : وبعادا الأولى : خلف والآن وإسرائيل . والله أعلم

« حكم حرفي اللين »

حرفا اللين : هما الواو ، والياء ، الساكتان المفتوح ما قبلهما .
فإذا وقع بعد أحدهما همز متصل مثل «شئى ، السوء» كان القراءة فيهما على مذهبين :

الأول : القصر لجميع القراء عدا الأزرق ، وذلك لعدم إلحاقهما بحروف المد ، والمراد بالقصر هنا عدم المد بالكلية ، وذلك حالة الوصل .

الثانى : التوسط ، والإشباع «للأزرق» إلحاقهما بحروف المد ، لما فيهما من خفاء ، سوى كلمتين وهما : «موثلا» بالكهف رقم ٥٨/ و «موودة» بالتكوير رقم ٨/ . فليس للأزرق فيهما سوى القصر كباقي القراء .
وذلك لعروض سكونتهما ، لأنهما من «وأل ، ووأد» .
قال «ابن الجزرى» : وحرفي اللين قبيل همزة .: عنه امددا ووسطن بكلمة لاموئلا موودة .

واختلف أيضا عن «الأزرق» فى واو «سواتهما ، سواتكم» .
قال «ابن الجزرى» : لم أجد أحدا روى إشباع اللين إلا وهو يستثنى «سواتهما» «سواتكم» فعلى هذا يكون الخلاف دائرا بين التوسط ، والقصر .

قال «ابن الجزرى» فى الطيبة : ومن يمد قصر سوات
وذهب بعض أهل الأداء إلى قصر المد فى حرفي اللين عن «الأزرق» عدا لفظ «شئى» فقط كيف أتى : مرفوعا ، أو منصوبا ، أو مخفوضا ، وقصر باقى الباب ، والمراد بالمدله : التوسط ، والإشباع . كما روى المد عن «همزة» فى لفظ «شئى» فقط كيف جاء بخلف عنه . والمراد بالمد له : التوسط فقط .

قال ابن الجزرى : وبعض خص مد .: شئى له مع همزة .
والله أعلم

« توجيه تخفيف الهمز »

الهمز من أصعب الحروف في الطق ، وذلك لبعده مخرجها إذ تخرج من أقصى الحلق ، كما اجتمع فيها صفتان من صفات القوة : وهما الجهر والشدة .

والهمز صوت صامت حتجى انفجاري ، وهو يحدث بأن تسد الفتحة الموجودة بين الوترين الصوتيين وذلك بانطباق الوترين انطباقا تاما فلا يسمح للهواء بالنفاذ من الخنجرة ، يضغط الهواء فيما دون الخنجرة ثم ينفرج الوتران فيفد الهواء من بينهما فجأة محدثا صوتا انفجاريا^١ . لذلك فقد عمدت بعض القبائل العربية إلى تخفيف النطق بالهمز . فمن الحقائق العامة أن الهمز كان خاصة من الخصائص البدوية التي اشتهرت بها قبائل وسط الجزيرة العربية وشرقها : «تميم» وماجاورها . وأن تخفيف الهمز كان خاصة حضرية امتازت بها لهجة القبائل في شمال الجزيرة وغربها .

وقد ورد النص في كلام «أبي زيد الأنصاري» ت ٢١٥ هـ . أن «أهل الحجاز ، وهذيل ، وأهل مكة ، والمدينة المنورة» لا يثرون^٢ . وقد نسب عدد من العلماء الأوائل ظاهرة تخفيف الهمز إلى «الحجازيين» . ولكن ينبغي أن لا تأخذ هذا الحكم مأخذ الصحة المطلقة لاعتبارين : الأول : أن الأخبار تدل على أن بعض «الحجازيين» كانوا يحققون الهمز .

(١) انظر : المنهاج العربية في انقراعات القرآنية ص ٩٥

(٢) انظر : لسد العرب ج ١ ص ٢٢

الثاني : أن تخفيف الهمز لم يكن مقصوراً على منطقة دون أخرى وإنما كان فاشياً في كثير من المناطق العربية وإن تفاوتت صورته ودرجاته وإذا كانت القبائل البدوية التي تميل إلى السرعة في النطق ، وتسلك أيسر السبل إلى هذه السرعة فإن تحقيق الهمز كان في لسان الخاصة التي تخفف من عيب هذه السرعة ، أي أن الناطق البدوي تعود النبر في موضع الهمز ، وهي عادة أملتتها ضرورة انتظام الإيقاع النطقي ، كما حتمتها ضرورة الإبانة عما يريد من نطقه لمجموعة من المقاطع المتتابعة السريعة الانطلاق على لسانه ، فموقع النبر في نطقه كان دائماً أبرز المقاطع وهو ما كان يمنحه كل اهتمامه وضغطه .

أما القبائل الحضرية فعلى العكس من ذلك ، إذ كانت متأنية في النطق ، مثبثة في أدائها ، ولذا لم تكن بها حاجة إلى التماس المزيد من مظاهر الأناة فأهملت همز كلماتها ، أعنى المبالغة في عدم النبر واستعاضت عن ذلك بوسيلة أخرى كالتههيل ، والإبدال ، والإسقاط^٢ .

وبالتبع وجدت الوسائل التي سلكها العرب لتخفيف الهمز ما يلي :
النقل - والإبدال - والتههيل - والحذف .

وقد وردت القراءات القرآنية الصحيحة بكل ذلك :

فالنقل يجوز عند القراء إذا كانت الهمزة متحركة بعد ساكن صحيح ، فإذا أريد تخفيفها فإنها تحذف بعد نقل حركتها إلى الساكن الذي قبلها سواء كانت حركتها فتحة نحو : ﴿قُرْآنٌ قَدْ أَفْلَحَ﴾ أو كسرة نحو : ﴿مَنْ اسْتَبْرَقَ﴾ أو ضمة نحو : ﴿قُلْ أَوْحَى﴾

(١) انظر : من أصول اللهجات العربية في السودان ص ٣٤ .

(٢) انظر معطوطة الوقف والوصل في البعة العربية ص ١٢٠ .

وذلك لقصد التخفيف ، ومظهر الصوتيات هنا أننا حذفنا من الكلمة مقطعا صوتيا مغلقا ، كما أننا حذفنا صوت الهمزة .

أما الإبدال : فإن الهمزة الساكنة تقع بعد فتح نحو : ﴿الهدى اثنتان﴾ أو كسر نحو : ﴿الذى ائتمن﴾ أو ضم نحو : ﴿يقول ائذن لى﴾ ففى هذه الأحوال الثلاثة يجوز عند القراءة إبدال الهمزة حرف مد من جنس حركة الحرف الذى قبلها : فإذا كان فتحا تبدل ألفا ، وإذا كان كسرا تبدل ياء ، وإذا كان ضمنا تبدل واوا ، وذلك كى يكون الحرف المبدل مجانسا للحركة التى قبله .

ومظهر الصوتيات هنا هو أننا أحللنا صوت حرف محل الهمزة ، فإذا كانت الهمزة مفتوحة فقد أحللنا صوت الألف ، وإذا كانت مكسورة فقد أحللنا صوت الياء ، وإذا كانت مضمومة فقد أحللنا صوت الواو . أما التسهيل والحذف : فإن الهمزتين من كلمتين تكونان متفتحتين فى الحركة سواء كانتا مفتوحتين نحو : ﴿جاء أحذكم﴾ ، أو مكسورتين نحو : ﴿هؤلاء إن كنتم﴾ ، أو مضمومتين نحو : ﴿أولياء أولئك﴾ وقد اختلف القراء فى تخفيف إحدى الهمزتين على النحو التالى :

(أ) فبعضهم قال بحذف إحدى الهمزتين فى الأقسام الثلاثة ، ومظهر

الصوتيات هنا هو أننا حذفنا من الكلمة مقطعا صوتيا

(ب) وبعضهم قال بتسهيل إحدى الهمزتين «بين بين» فى الأقسام الثلاثة ،

ومظهر الصوتيات هنا هو أن صوت الهمزة المسهلة يختلف عن صوت الهمزة

الحققة ، وبيان ذلك أن الهمزة المسهلة تعتبر حرفا فرعيا ، فإذا كانت مفتوحة

تسهل بين الهمزة والألف ، وإذا كانت مكسورة تسهل بين الهمزة والياء ،

وإذا كانت مضمومة تسهل بين الهمزة والواو .

(جـ) وبعضهم يبدل همزة الثانية حرف مدّ في الأقسام الثلاثة .
ومظهر الصوتيات هنا هو أننا أحلنا صوتاً مغلقاً محل صوت مفتوح .
والله أعلم

« حكم نقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها »

اعلم أن «ورشا» ينقل حركة همزة القطع إلى الحرف الساكن قبلها الملائق لها . فيتحرك الساكن بحركة الهمزة . وتسقط الهمزة بشرط أن يكون الساكن غير حرف مدّ سواء كان تويناً مثل :

﴿وكل شئ أحصيناه كتاباً﴾ سورة النبأ رقم ٢٩ .

أو لام تعريف مثل : ﴿وفي الأرض﴾ أو غير ذلك سواء كان أصلياً مثل :

﴿قد أفلح المؤمنون﴾ أو رائداً مثل : ﴿احدوا إلى﴾ .

وذلك لقصد التخفيف .

وباقى القراء يقرءون بعدم النقل على الأصل .

وهناك كلمات خرجت عن هذه القاعدة ذكرتها في مواضعها في

سورها في كتابنا «المهذب في القراءات العشر» .

قال «ابن الخزري» :

وانقل إلى الآخر غير حرف مدّ .: لورش إلا ها كتابيه أسد

— والله أعلم —

« السكت على الساكن قبل الهمز وغيره »

الأشياء التي يجوز السكت عليها ثمانية :

الأول : «ال» مثل : ﴿وفي الأرض آيات لموقنين﴾ .

الثاني : «شيء» مرفوعا ، أو منصوبا ، أو مجرورا .

الثالث : «الساكن المفصول» ، مثل : ﴿قد أفلح المؤمنون﴾ .

الرابع : «الساكن الموصول» ، مثل : ﴿دفع﴾ .

الخامس : «المد المنفصل» ، مثل : ﴿وفي أنفسكم أفلا تبصرون﴾ .

السادس : «المد المتصل» ، مثل : ﴿قد جاءكم برهان من ربكم﴾ .

السابع : «فواتح السور المبتدأة بحروف هجائية مثل : ﴿الم ، طه ،

كهيعص ، ق﴾ .

الثامن : «أربع كلمات» : ﴿عوجا قيما﴾ بالكهف رقم ١/ - ٢ .

﴿من مرقدنا هذا﴾ سورة يس رقم ٥٢ .

﴿وقيل من راق﴾ سورة القيامة ٢٧ .

﴿بل ران﴾ سورة المطففين ١٤ .

«فأل ، وشئ ، والساكن المفصول ، والساكن الموصول» يسكت على

كل هذه الأشياء كل من «ابن ذكوان ، وحفص ، وحمزة ، وإدريس»

يخلف عنهم .

والمد المنفصل ، والمد المتصل ، يسكت عليهما «حمزة» بخلف عنه .

وفواتح السور المبتدأة بحروف هجائية يسكت عليها «أبو جعفر» وحده

بلاخلاف .

والكلمات الأربع ، يسكت عليها «حفص» بخلف عنه .

وجه السكت على الساكن قبل الهمزة ، التمكن من النطق بالهمزة

لصعوبتها في النطق ، وبعد محرجها حيث تخرج من أقصى الحلق .
ووجه السكت على حروف فواتح السور ، لبيان أن هذه الحروف
مفصولة وإن اتصلت ربما .
ووجه السكت على الكلمات الأربعة أن السكت يوضح معانيها أكثر
من وصلها ، لأن وصلها قد يوهم معنى غير المراد .
ووجه عدم السكت في كل ذلك أنه الأصل .
والسكت : هو قطع الصوت عن القراءة زمنا يسيرا بدون تنفس ،
ومقداره حركتان .

— والله أعلم —

« من أحكام النون الساكنة والتنوين »

إذا وقع بعد النون الساكنة ، أو التنوين «العين» مثل : ﴿من غل ، من ماء غير﴾ أو «الحاء» مثل : ﴿وإن خفت ، يومئذ خاشعة﴾ كان حكمهما الإظهار لجميع القراء ، لبعدهما المخرجين . إلا «أباجعفر» فإنه قرأ بإخفائهما مع الغنة ، سوى ثلاث كلمات وهى : ﴿المنخقة ، فسيفغضون ، وإن يكن غنيا﴾ فقد قرأها بالإظهار ، والإخفاء . قال «ابن الجزرى» .

أظهرهما عند حروف الخلق عن .: كل وفى غين وخأخفى ثمن لا منخفق ينغض يكن بعض أنى .

وإذا وقع بعد النون الساكنة ، أو التنوين «لام» مثل : ﴿فإن لم تفعلوا ، هدى للمتقين﴾ . أو راء ، مثل : ﴿من رهم ، ثمرة رزقا﴾ كان حكمهما الإدغام بغير غنة لجميع القراء ، إشارة إلى أنه إدغام كامل . وقد روى أيضا الإدغام بغنة لكل من :

«قالون ، والأصبهانى ، وابن كثير ، وأبى عمرو ، وابن عامر ، وحفص ، وأبى جعفر ، ويعقوب» وذلك إشارة إلى أنه إدغام ناقص ، ولذا قيل : وأدغم بلا غنة فى لام ورا : وهى لغير صحبة جودا ترا

تبيينه : قال «ابن الجزرى» : «ينبغى تقييد ذلك فى السلام بالمتفصل رسما ، نحو : ﴿أن لأقول على الله إلا الحق ، أن لاملجأ من الله إلا إليه﴾

أما المتصل رسما نحو : ﴿ألن نجعل لكم موعدا﴾ بالكهف فلا غنة فيه للرسمة اهـ .

وإذا وقع بعدهما واو مثل: ﴿مَسْ وَال ، ورعد وبرق﴾ أو ياء ، مثل :
 ﴿مَنْ يَقُول ، فَمَنْ يَصْرُونَهُ﴾ كان حكمهما الإدغام بغنة لكل القراء ،
 إلا خلفا عن «حمزة» فإنه يقرأ بالإدغام بغير غنة فيهما بلا خلاف
 و«دورى» «الكسائى» من طريق «عثمان الضرير» فإنه يقرأ بالإدغام بغير
 غنة أيضا فى الياء فقط .

قال «ابن الجزرى : وضق حذف .: فى الواو واليا وترى فى اليا اختلاف
 — والله أعلم —

« حكم الوقف على جمع المذكر السالم ، والملحق به »

إذا وقف على جمع المذكر السالم ، أو ما ألحق به ، نحو :
 ﴿العالمين . المسحون﴾ فكل القراء يقيمون عليه بالسكون ، لأنه الأصل
 فى الوقف .

ووقف «يعقوب» بخلف عنه بهاء السكت .
 إما لبيان حركة الحرف لموقوف عليه ، أو طلبا للراحة حالة الوقف .
 قال «ابن الجزرى» : والأصل فى الوقف السكون .
 وقال : والبعض نقل بنحو عالمين موفون وقل .

— والله أعلم —

« توجيه الفتح والإمالة »

قضية الفتح والإمالة إحدى الظواهر اللغوية التي كانت متفستية بين القبائل العربية منذ زمن بعيد قبل الإسلام .

والمراد بالفتح هنا : فتح المتكلم لفيه بلفظ احرف .

والإمالة لعة : التعويج . يقال : أملت الرمح ونحوه إذا عوجته عن استقامته واصطلاحا : تنقسم إلى قسمين : كبرى ، وصغرى .

فالكبرى : أن تقرب الفتحة من الكسرة . والألف من الياء من غير قلب خالص ، ولا إشباع مبالغ فيه . وهى الإمالة المحضة ، ويقال لها الإضجاع . والبطح .

والصغرى : هى ما بين الفتح والإمالة الكبرى . ويقال لها : « بين بين » أى بين الفتح والإمالة الكبرى .

واعلم أنه لا يمكن للإنسان أن يحس لطق بالإمالة سواء كانت صغرى أو كبرى ، إلا بالتلقى والمشاهدة .

وبالتتبع يمكنى بصفة عامة أن أنسب «الفتح» إلى القبائل العربية التى كانت مساكنها غرى لجزيرة العربية بما فى ذلك قائل الحجار أمثال : «قريش وثقيف - وهوازن - وكنانة» .

وأن ننسب «الإمالة» إلى القبائل التى كانت تعيش وسط الخربة ، وشرقها أمثال : «نمير - وقيس - وأسد - وطىء وبكرين وثل وعبد القيس»

فإن قيل : أيهما الأصل الفتح أو الإمالة ؟

أقول : هناك رأيان للعلماء : فبعضهم يرى أن كلا منهما أصل قائم بذاته .
والعصر الآخر يرى أن الفتح أصل والإمالة فرع عنه .
وإنني أرجح القول القائل بأن كلا منهما أصل قائم بذاته . إذ كل منهما
كان ينطق به عدة قائل عربية بعضها في عرب الجزيرة العربية . والبعض
الآخر في شرقها .

وأسباب الإمالة تتخصص فيما يلي :

١ - كسرة موحودة في اللفظ قبية أو بعدية . نحو : الناس ونار ،
وكلاهما

٢ - كسرة عارضة في بعض الأحوال نحو : «حاء» . و«شاء» . لأن
فاء الكلمة تكسر إذا اتصل بالفعل الضمير المرفوع .

٣ - أن تكون الألف مقبسة عن ياء ، نحو : «رمى» .

٤ - أو تشبيهه بالانقلاب عن الياء كالألف التأنيث نحو : «كسالى» .

٥ - أو تشبيهه مما أشبه المنقلبة عن الياء نحو : «موسى» . و«عيسى» .

٦ - مجاورة إمالة . وتسمى إمالة لأجل إمالة نحو «إمالة نون» «نأى» .

٧ - أن تكون لألف رسمت ياء وإن كان أصلها الواو نحو : ﴿والضحى﴾ .

بقى سؤال أخير في هذه القضية وهو : **مافائدة الإمالة ؟**

أقول : سهولة اللفظ . وذلك لأن اللسان يرتفع بالفتح ، وينحدر
بالإمالة . والانحدار أخف على اللسان من الارتفاع .

« توجيه الفتح والإسكان في ياءات الإضافة »

ياء الإضافة في اصطلاح القراء هي : الياء الزائدة الدالة على المتكلم
فخرج بقولهم : «الزائدة» الياء الأصلية نحو : ﴿وإن أدري﴾ وخرج
بقولهم : «الدالة على المتكلم» الياء في جمع المذكر السالم نحو : ﴿حاضري
المسجد الحرام﴾ والياء في نحو : ﴿فكلى واشترى﴾ لدالتها على المؤنثة
المخاطبة لا على المتكلم .

وتتصل ياء الإضافة بكل من : «الاسم والفعل والحرف» فتكون مع
الاسم مجرورة المحل نحو : ﴿نفسى﴾ ومع الفعل منصوبة المحل نحو :
﴿أوزعنى﴾ ومع الحرف مجرورة المحل ، ومنصوبته نحو : ﴿لى ، وإنى﴾ .
والخلاف في ياءات الإضافة عند القراء دائر بين «الفتح ، والإسكان»
وهما لغتان فاشيتان عند العرب .

والإسكان فيها هو الأصل ، لأنها حرف مبنى ، والسكون هو الأصل في
البناء ، وإنما حركت بالفتح لأنها اسم على حرف واحد فقوى بالحركة :
وكانت فتحة تخففتها عن سائر الحركات .

وعلامه ياء الإضافة صحة إحلال الكاف ، أو الهاء محلها فتقول في نحو :
﴿فطرنى﴾ فطرك ، أو فطره .

وبالتبع تبين أن ياءات الإضافة في ﴿القرآن الكريم﴾ على ثلاثة أضرب :
الأول :

ما أجمع القراء على إسكانه وهو الأكثر لجيشه على الأصل وجملته - ٥٦٦
خمسمائة وست وستون ياء ، نحو قوله تعالى : ﴿إنى جاعل فى الأرض
خليفة﴾ .

الثانى :

ما أجمع القراء على فتحه وحمته ٢١ إحدى وعشرين ياء نحو : ﴿وإياى فارهبون﴾ .

الثالث :

ما اختلف القراء فى إسكانه وفتح . وجملته ٢١٢ مائتان واثنتا عشرة ياء .

وينحصر الكلام على الياءات مختلف فيها فى ستة فصول :

الفصل الأول :

الياءات التى بعدها همزة قطع مفتوحة . وحملة الواقع من ذلك فى القرآن الكريم ﴿ - ٩٩ تسع وتسعون ياء نحو : ﴿إنى أعلم ما لا تعلمون﴾^٢ .

الفصل الثانى :

الياءات التى بعدها همزة قطع مكسورة . وجملة المختلف فيه من ذلك ٥٢ اثنتان وخمسون ياء . نحو : ﴿من نصارى إنى الله﴾^٣ .

الفصل الثالث :

الياءات التى بعدها همزة قطع مصمومة ، وحملة المختلف فيه من ذلك - ١٠ - عشر ياءات ، نحو : ﴿إنى أعيدها لك﴾^٤ .

(١) سورة البقرة ٤٠/

(٢) سورة البقرة ٣٠/ .

(٣) سورة آل عمران ٥٢/

(٤) سورة آل عمران ٣٦/

الفصل الرابع :

الياءات التى بعدها همزة وصل مع لام التعريف ،
والمختلف فيه من ذلك -١٤- أربع عشرة ياء نحو :
﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ .

الفصل الخامس :

الياءات التى بعدها همزة وصل مجردة عن لام التعريف ،
والمختلف فيه من ذلك -٧- سبع ياءات نحو :
﴿إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ﴾ .

الفصل السادس :

الياءات التى لم يقع بعدها همزة قطع ، ولا وصل ، بل حرف من
باق حروف الهجاء ، وجملة المختلف فيه من ذلك -٣٠- ثلاثون ياء ،
نحو : ﴿وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ .
والفتح والإسكان فى ياءات الإضافة من التغيرات الصوتية ، وذلك
أن المقاطع الصوتية نوعان : متحرك ، وساكن ، فالمقطع المتحرك هو
الذى ينتهى بصوت لين قصير وطويل ، أما المقطع الساكن فهو الذى
ينتهى بصوت مغلق ^٤ .

(١) سورة البقرة / ١٤٢ .

(٢) سورة الأعراف / ١٤١ .

(٣) سورة الأعمام / ٧٩ .

(٤) انظر : الأصوات اللغوية ص ٦٠ .

« توجيه الإشمام وعدمه فى لفظى : الصراط وصراط »
 قرأ بعض القراء «لفظى» : «الصراط - وصراط» معروفاً ومنكراً حيث
 وقعا فى القرآن الكريم بالسين ، وهى لغة عامة العرب .
 وقرأ البعض الآخر بالصاد المشمة صوت الزاى حيث وقعا كذلك ، وهى
 لغة «قيس» .

وقرأ معظم القراء بالصاد الخالصة ، وهى لغة «قريش» .
 وجه من قرأ بالسين أنه جاء على الأصل ، لأنه مشتق من «السرط»
 وهو البلع . وما يدل على أن السين هى الأصل أنه لو كانت الصاد هى
 الأصل لم ترد إلى السين ، وذلك لضعف السين عن الصاد ، وليس من
 أصول كلام العرب أن يردوا الأضعف إلى الأقوى .
 وحجة من قرأ بالصاد أنه اتبع خط المصحف .
 وحجة من قرأ بالإشمام أنه لما رأى الصاد فيها مخالفة للطاء فى صفة
 «الجهر» أشم الصاد صوت الزاى ، وذلك للجهر الذى فيها فصار قبل
 الطاء حرف يشبهها فى «الإطباق والجهر» وحسن ذلك لأن الزاى
 تخرج من مخرج السين ، والصاد مؤاخية لها فى صفة : «الصفير -
 والرخاوة» .

(١) قال ابن الجزرى : الصراط مع .. صراط بن حلفه علا كيف وقع

والصاد كالزاى ضمناً الأول قف .. وجه والثانى ودى اللام اختلف

انظر : البشر فى القراءات العشر ج١ ص ٣٧٠ .

(٢) انظر : الكشف عن وجوه القراءات ج١ ص ٣٤٠ .

« توجيه الإسكان والتحريك في لفظي : هو - وهي »

قرأ بعض القراء بإسكان الهاء من لفظي : « هو - وهي »

إذا كان قبل الهاء « واو » نحو : « وهو - وهي » أو فاء نحو : « فهو - فهي »

أو لام نحو : « هي » أو ثم نحو : « ثم هو » والإسكان لغة « نجد » .

وقرأ البعض الآخر بضم الهاء من « هو » وكسرها من « هي » .

وجه من أسكن الهاء أنها لما اتصلت بما قبلها من واو أو فاء أو لام

وكانت لاتنفصل عنها ، صارت كالكلمة الواحدة فخفف الكلمة ،

وأسكن الوسط ، وشبهها بتخفيف العرب للفظ « عضد - وعجز » وهي

لغة مشهورة مستعملة .

وأیضا فإن الهاء لما توسطت مضمومة بين واوین ، أو بين واو وياء ، ثقل

ذلك والعرب يكرهون توالي ثلاث حركات فيما هو كالكلمة الواحدة ،

فأسكن الهاء لذلك تخفيفا .

ووجه من حرك الهاء أنه أبقاها على أصلها قبل دخول الحرف عليها ، لأنه

عارض ، ولا يلزمها في كل موضع .

وأیضا فإن الهاء في تقدير الابتداء بها ، لأن الحرف الذي قبلها زائد ،

والابتداء بها لايجوز إلا مع حركتها ، فحملها على حكم الابتداء بها ،

وحكم لها مع هذه الحروف على أصلها عند عدمهن .

(١) قال ابن الجزرى : وسكن هاء هو من بعد تا

واو ولازم رد ثا بل حر ورم : ثم هو والخف بمل هو وثم . ثت ندا

اسطر الشر في القراءات العشر ح ٢ ص ٣٩٥ .

وحجسة من أسكن مع «ثم» أنه لما كانت كلها حروف عطف
حملها كلها محملا واحداً .

ومظهر الصوتيات هنا واضح لأن الحرف الساكن صوت مغلق ،
والحرف المتحرك صوت مفتوح .

والله أعلم

« توجيه الإشمام وعدمه في لفظ «قيل» ، وأخواتها ،

اختلف القراء في إشمام الضم في أوائل ستة أفعال وهي :

« قيل - وغيض - وحيل - وسبق - وسئى - وجئى » .

فقرأ بعض القراء بإشمام الضم في أوائلها .

وكيفية ذلك أن نحرك الحرف الأول من كل كلمة بحركة مركبة من حركتين ضمة وكسرة ، وجزء الضمة مقدم وهو الأقل ، ويليه جزء الكسرة وهو الأكثر وقرأ البعض الآخر من القراء بكسر الحرف الأول في كل ذلك كسرة خالصة^١ والإشمام لغة : « قيس - وعقيل » وعدم الإشمام لغة عامة العرب . وحجة من قرأ بالإشمام أن الأصل في أوائل هذه الأفعال أن تكون مضمومة ، لأنها أفعال لم يسم فاعلها ، منها أربعة أصل الثاني منها واو ، وهي : « سئى - وسبق - وحيل - وقيل » ومنها فعلان أصل الثاني منها « ياء » هما : « غيض - وجئى » .

وأصلها : « سئى - وقول - وحول - وسوق - وغيض - وجئى » ثم أُلقيت حركة الحرف الثاني منها على الأول فانكسر ، وحذفت ضمته ، وسكن الثاني منها ، ورجعت الواو إلى الياء ، لانكسار ما قبلها وسكونها فمن أشم أوائلها الضم أراد أن يبين أن أصل أوائلها الضم .

(١) قال ابن الجوزي : « قيل غيض جئى أشم » : و كسرهما الضم رجاء على لزوم

وحيل سبق كم رسا عيث وسئى : سبقت مدا رجب غلالة كسئى

انظر الشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٣٩٣ .

ومن شأن العرب في كثير من كلامها المحافظة على بقاء ما يدل على
الأصول ، وأيضا فإنها أفعال بنيت للمفعول ، فمن أشم أراد أن يبقى في
الفعل ما يدل على أنه مبني للمفعول لا للفاعل .
وعلة من كسر أوائلها أنه أتى بها على ما وجب لها من الاعتدال^١ .
ومظهر الصوتيات هنا واضح ، لأن صوت الحرف المشم فيه نوع من
القسمين ، أما صوت الحرف المكسور فإن فيه نوعا من التخفيف .
- والله أعلم -

(١) انظر الكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٢٩

سورة الفاتحة

✱ «مالك» من قوله تعالى : ﴿مالك يوم الدين﴾ الفاتحة ٤/
قرأ «عاصم ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف العاشر»
«مالك» بإثبات ألف بعد الميم . على أنه اسم فاعل^١ من «ملك» .
والمالك بالألف هو المتصرف في الأعيان المملوكة كيف يشاء
وقرأ الباقر «ملك» بحذف الألف وكسر اللام والكاف ، على وزن
«حذر» على أنه صيغة مبالغة .
والمالك بحذف الألف : هو المتصرف بالأمر والنهي في المأمورين^٢
تبييه : «مالك» من قوله تعالى : ﴿قل اللهم مالك الملك﴾
آل عمران / ٢٦ .
لاختلاف بين القراء العشرة في قراءته «مالك» بإثبات ألف بعد الميم ،
وفتح الكاف .

(١) سمعنا من - هو يوصف الله على ما هو على حركات حصره ، وسكانه

(٢) قال ابن جرير مالك بن قلا روى

انظر لسر في ثمرات العشر ج ١ ص ٢٧٠ .

ولكنه عن وجه العرائض ج ١ ص ٢٦

وامهدد في العرائض اعتر ج ١ ص ٤٥

وتحرف فضاء اشتر ص ١٢٢

سورة الفاتحة

قال «الراغب» في مادة «ملك» : «الملك» بفتح الميم ، وكسر اللام : هو المتصرف بالأمر ، والنهي ، في الجمهور ، وذلك يختص بسياسة الناطقين ، ولهذا يقال : ﴿ملك الناس﴾ ولا يقال : «ملك الأشياء» .

وقوله تعالى : ﴿ملك يوم الدين﴾ فتقديره : الملك في يوم الدين ، وذلك لقوله تعالى : ﴿لمن الملك اليوم لله الواحد القهار﴾

وقال بعضهم : «الملك» بفتح الميم ، وكسر اللام : اسم لكل من يملك السياسة .

«والمملك» بضم الميم ، وسكون اللام : الحق الدائم لله ، فلذلك قال تعالى : ﴿له الملك وله الحمد﴾ اهـ .

وقال «الزبيدي» في مادة «ملك» يقال : «ملكه يملكه ملكا»
مثلة^٢

«والمملك» بفتح الميم ، واللام : واحد الملائكة^٤ اهـ

والله أعلم

(١) سورة عاقر ١٦/ .

(٢) انظر : لفردات في عريب القرآن ص٤٧٢ .

(٣) «نهر» - تاج العروس ج٧ ص١٨٠ .

(٤) «نهر» - تاج العروس ج٧ ص١٨٢ .

سورة البقرة

★ «وما يخادعون» من قوله تعالى :

﴿ وما يخادعون إلا أنفسهم ﴾ سورة البقرة ٩/

قرأ «نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو» «وما يخادعون» بضم الياء وفتح الخاء وإثبات ألف بعدها وكسر الدال ، وذلك لمناسبة اللفظ الأول وهو قوله تعالى : ﴿ يخادعون الله والذين آمنوا ﴾

وعلى هذا يجوز أن تكون المفاعلة من الجانبين ، إذ المنافقون يخادعون أنفسهم بما يمتنونها من أباطيل ، وهي تمنهم كذلك .
أو تكون المخادعة من جانب واحد ، فتكون المفاعلة ليست على بابها ،
وحينئذ تتحد هذه القراءة مع القراءة الآتية .

وقرأ الباقيون « وما يخادعون » بفتح الياء ، وإسكان الخاء ، وحذف الألف ، وفتح الدال ، على أنه مضارع «خدع» .

(١) قال ابن خزرى : وما يخادعون يخادعون كسر ثوى

النظر : النشر في القراءات العشر ج٢ ص ٣٩٢ .

والمستدر في تخريج القراءات ج١ ص ١٣ .

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص ٤٧ .

والتعاقب فضلاء بشر ص ١٢٨ .

سورة البقرة

تنبيه : « يخادعون » من قوله تعالى : ﴿ يخادعون الله ﴾ البقرة / ٩
ومن قوله تعالى : ﴿ إن المنافقين يخادعون الله ﴾ النساء — ١٤٢
اتفق القراء العشرة على قراءته « يخادعون » بضم الياء ، وفتح الخاء ،
وإثبات ألف بعدها ، وكسر الدال . .
و « يخدعوك » من قوله تعالى : ﴿ وإن يريدوا أن يخدعوك ﴾ الأنفال / ٦٢
اتفق القراء العشرة على قراءته « يخدعوك » بفتح الياء ، وإسكان الخاء ،
وحذف الألف ، وفتح الدال .
ولم يجر في هذه الألفاظ الثلاثة الخلاف الذى فى ﴿ وما يخدعون إلا
أنفسهم ﴾ وذلك لأن القراءة سنة متبعة ومبنية على التوقيف .

سورة البقرة

★ «يكذبون» من قوله تعالى :

﴿ ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون ﴾ سورة البقرة ١٠/

قرأ «نافع» ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وأبو جعفر ،
ويعقوب «يكذبون» بضم الياء ، وفتح الكاف ، وكسر الذال مشددة ،
على أنه مضارع «كذب» المضعف من التكذيب لله ، ولرسوله ، وقد
عدى بالتضعيف ، والمفعول محذوف تقديره «يكذبونه» .

وقرأ الباقر «بفتح الياء ، وسكون الكاف ، وكسر الذال مخففة ، على
أنه مضارع «كذب» اللازم ، وهو من الكذب الذى اتصفوا به كما أخبر
الله عنهم^١

(١) قال ابن الحزرى : اصمم شد يكذبون كما سما

انظر النشر و القراءات العشر ج٢ ص٣٩٢

والمستتر فى تخريج القراءات ح١ ص١٥ .

والمهذب فى القراءات العشر ح١ ص٤٨ .

واتعاف صلاء البشر ص١٢٩

سورة البقرة

قال «الزبيدي»^١ في مادة «كذب»: يقال: «كذب، يكذب» من باب «ضرب يضرب» «كذبا» ككتف.

ثم يقول «الزبيدي» قال شيخنا: وهو غريب في المصادر، حتى قالوا: إنه لم يأت مصدر على هذا الوزن إلا ألفاظا قليلة حصرها «القزاز» في جامعه في أحد عشر حرفا لاتزيد عليها، فذكر «اللعب»، والضحك، والكذب» وأما الأسماء التي ليست بمصادر فتأتى على هذا الوزن كثيرة^٢ اهـ. ويقال: «كذب، كذايا» مثل «كتب، كتابا» قال «الكسائي»: أهل اليمن يجعلون المصدر من «فعل» مخفف العين «فعالا» اهـ. وفي «الصحيح»: وقوله تعالى: ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا﴾^٣.

هو أحد مصادر المشدد، لأن مصدره قد يجيئ على «تفعليل» كالتكليم، وعلى «فَعَال» بتشديد العين - مثل «كَذَاب» وعلى «تفعلة» مثل «توصية» وعلى «مفعل» مثل ﴿وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مَجْرَقٍ﴾^٤ اهـ.

(١) هو: محمد بن محمد بن محمد بن عبدالرزاق الحسبي، الربيدي، لموى، نعوى، محدث، أصول.

أديب، ناظم، ناشر، مؤرخ، نسابه، مشار له في عدة علوم.

أصله من واسط في العراق، ومولده في بلخزم في الشمال العربي من همد، ومشاء في ريد بانيس.

رحل إلى الحجاز، وأقام بمصر، فاشتهر فنه وكاتبه ملوك الحجاز، والهد، والنج، واشام،

ولعراق، ولعرب الأقصى، والترك، والسودان، والجزائر، وله عدة مصنفات

توفى بمصر في شعبان عام ١٢٠٥ هـ الموافق ١٧٩١ م. انظر - معجم المؤلفين ج ١١ ص ٢٨٢

(٢) انظر: تاج العروس ج ١ ص ٤٤٧. (٣) سورة أنبا / ٢٨. (٤) انظر: تاج العروس ج ١ ص ٤٤٨.

سورة البقرة

* «ترجعون» من قوله تعالى : ﴿ثم إليه ترجعون﴾ سورة البقرة ٢٨/
اختلف القراء في لفظ «ترجعون» وما جاء منه إذا كان من رجوع الآخرة
نحو ﴿ثم إليه ترجعون﴾ سواء كان غيباً أو خطاباً ، وكذلك ﴿ترجع
الأمر» ، ويرجع الأمر﴾ : فقرأ «يعقوب» بفتح حرف المضارعة ، وكسر
الجيم ، في جميع القرآن الكريم ، وذلك على البناء للفاعل ، وهو فعل
مضارع من «رجع» .

ووافقه «أبو عمرو» في قوله تعالى : ﴿واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله﴾
ووافقه «حمزة» ، والكسائي ، وخلف ، في ﴿وأنكم إلينا لا ترجعون﴾
ووافقه «نافع» ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف ، في أول القصص وهو :
﴿وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون﴾^١ .

ووافقه في «ترجع الأمور» حيث وقع في القرآن «ابن عامر» ، وحمزة ،
والكسائي ، وخلف .

ووافقه في ﴿إليه يرجع الأمر كله﴾ آخر هود^٢
كل القراء إلا نافعاً ، وحفصاً ، فإنهما قرآ بضم حرف المضارعة ، وفتح
الجيم ، وذلك على البناء للمفعول ، وهو مضارع «رجع» وكذلك قرأ
الباقون في غير آخر هود^(٥) .

(١) سورة البقرة ٢٨١/ (٢) سورة نؤسود ١١٥/

(٣) سورة القصص ٣٩/ (٤) سورة هود ١٢٣/ .

(٥) اطر الشر لابن الجزرى ج٢ ص٣٩٤ تحقيق د/ محمد سام محسن

قال ابن الحرى : وترجع الضم احدا والكسر صما إذ كان للأخرى .

سورة البقرة

قال «الراغب» ت ٥٠٢ هـ^١.

في مادة «رجع» : «الرجوع» العود إلى ما كان منه البدء ، مثل قوله تعالى ﴿فلما رجعوا إلى أبيهم قالوا يَا أَبَانَا منع منا الكيل﴾^٢ .
«والرجع» بسكون الجيم - الإعادة ، مثل قوله تعالى : ﴿هو حرام على قريّة أهلكتها ما أنهم لا يرجعون﴾^٣ اهـ^٤ .

(١) هو : الحسين بن محمد المفضل المعروف بالراغب الأصفهاني ، أديب ، لغوي ، مصر ، حكيم ،

له عدة مصنفات ، تولى عام ٥٠٢ هـ انظر معجم المؤلفين ج ٤ ص ٥٩

(٢) سورة يوسف / ٦٣ .

(٣) سورة الأنبياء / ٩٥ .

(٤) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ١٨٨ .

سورة البقرة

★ «للملكة اسجدوا» حيث جاء في القرآن نحو قوله تعالى :

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ البقرة ٣٤/

قرأ «أبوجعفر» بخلف عن «ابن وردان» بضم التاء حالة وصل
«الملكة» باسجدوا ، وذلك إتباعا لضم الجيم ، ولم يعتد بالساكن .
الوجه الثاني «لابن وردان» إشمام كسرة التاء الضم ، والمراد بالإشمام هنا
مزج حركة بحركة .

وقرأ الباقيون بكسر التاء كسرة خالصة ، على الأصل .
وكلها لغات صحيحة^١

(١) قال ابن الجزري : وكسر ثا الملكة قبل اسجدوا اضم ثم والاشمام خفت خلفا بكل

انظر : النشر في القراءات العشر ج٢ ص٢٩٦ .

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص٥٢ .

وتحاف فضلاء البشر ص١٣٤ .

سورة البقرة

★ «فَأَرْسَلْنَا» من قوله تعالى :

«فَأَرْسَلْنَا الشَّيْطَانَ عَنْهَا» سورة البقرة / ٣٦

قرأ «حمزة» «فَأَرْسَلْنَا» بألف بعد الزاي ، ولام مخففة ، أى نَحَاهَا
وأبعدها عن نعيم الجنة الذى كانا عليه ، من قول القائل : «أزال فلان
فلانا عن موضعه» إذا نَحَاهُ عنه .

وقرأ الباقر «فَأَرْسَلْنَا» بحذف الألف ، ولام مشددة ، من «الزلل» مثل
قول القائل : «أزلنى فلان» أى أوقعهما فى الزلة بفتح الزاي ، والمراد بها
المعصية ، وهى الأكل من الشجرة .

ونسب الفعل إلى الشيطان لأنها زَلَا بإغواء الشيطان فصار كأنه
أَرْسَلَهَا .

ويحتمل أن يكون من «زَلَّ» عن المكان إذا تنحى عنه ، فتتحد هذه
القراءة مع قراءة «حمزة» فى المعنى^١

(١) انظر : النشر ج٢ ص ٣٩٨ .

وحجة القراءات لابن زنجلة ص ٩٤ .

واللهذب فى القراءات المشر ج١ ص ٥٣ .

قال ابن الجزرى : وأزال فى أول فوز .

سورة البقرة

★ ﴿فخلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه﴾ سورة البقرة / ٣٧
قرأ «ابن كثير» بنصب ميم «آدم» ورفع تاء «كلمات» على إسناد
الفعل إلى «كلمات» وإيقاعه على «آدم» فكأنه قال : «فجاءت آدم
كلمات» ولم يؤنث الفعل لكون الفاعل مؤنثا غير حقيقى .
وقرأ الباقر بن برفع ميم «آدم» ونصب تاء «كلمات» بالكسرة ، وذلك
على إسناد الفعل إلى «آدم» وإيقاعه على «كلمات» أى أخذ آدم كلمات
من ربه بالقبول ودعا بها ، وهى قوله تعالى : ﴿قالا ربنا ظلمنا أنفسنا وإن
لم تغفرلنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين﴾

(١) انظر : النشر ج٢ ص٣٩٨ .

والمهذب ج١ ص٥٣ .

واتحاف فضلاء البشر ص١٣٤ .

قال ابن الجزرى : وآدم انتصاب الرفع دل .: وكلمات رفع كسر دوهم .

سورة البقرة

* «يقبل» من قوله تعالى :

﴿ولا يقبل منها شفاعة﴾ البقرة ٤٨/

قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب» «ولا تقبل» بتاء التانيث ، وذلك لإسناده إلى شفاعة ، وهي مؤنثة لفظاً .

وقرأ الباقر «ولا يقبل» بالياء على التذكير ، وذلك لأن تانيث شفاعة غير حقيقي^١ ، وكذا للفصل بين الفعل ونائب الفاعل^٢

(١) قال ابن مالك : والتاء مع جمع سوى السالم من .. مذكر كالهاء مع إحدى البن

(٢) قال ابن مالك : وقد يصح الفصل ترك التاء في نحو أتى القاضي بنت الوائف .

انظر النشر ج٢ ص٤٠٠ .

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٢٣٨ .

والمذهب في القراءات المشر وتوجيهها ج١ ص٥٥ .

قال ابن الجزري : يقبل أنت حق .

سورة البقرة

★ «واعدنا» من قوله تعالى :

﴿وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ سورة البقرة / ٥١ .

﴿وَوَاَعَدْنَا مُوسَىٰ ثَلَاثِينَ لَيْلَةً﴾ سورة الأعراف / ١٤٢ .

﴿وَوَاَعَدْنَاكَ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ سورة طه / ٨٠ .

قرأ «أبو عمرو ، وأبو جعفر ، يعقوب» «وعدنا» بغير ألف بعد الواو ، على أن الوعد من الله تعالى ، لأن الفعل مضاف إليه وحده ، وأيضا فإن ظاهر اللفظ فيه وعد من الله لموسى عليه السلام ، وليس فيه وعد من موسى فوجب حمله على الواحد بظاهر النص .

وقرأ الباقر «واعدنا» بألف بعد الواو ، من المواعدة ، فالله سبحانه وتعالى وعد «موسى» الوحى على الطور ، وموسى وعد الله المسير لما أمره به^١

(١) انظر : النشر ج٢ ص٤٠٠ .

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٤٣٩ .

وحجة القراءات لابن زنجلة ص٩٦ .

واتحاف فضلاء البشر ص١٣٥ .

واللهذب لى القراءات المشر وتوجيهها ج٢ ص٥٦ .

قال ابن الجوزى : واعدنا قصرا .: مع طه الاعراف حلا ظلم ثرا .

سورة البقرة

تيسيه : «وعدنا» من قوله تعالى ﴿أفمن وعدناه وعدنا حسنا فهو لاقيه﴾ القصص ٢١/

★ «ووعدناهم» من قوله تعالى : ﴿أولئك الذين وعدناههم بأننا عليهم مقتدرون﴾ الزخرف ٤٢/

اتفق القراء العشرة على قراءتهما «وعدناه ، وعدناهم» بغير ألف بعد الواو . ولم يجر فيهما الخلاف مثل الذى فى البقرة رقم ٥١/

والأعراف رقم ١٤٢/ ، وطه ٨٠/ ، لأن القراءة مبنية على التوقيف . قال «الراغب» ت ٥٠٢ هـ : فى مادة «وعد» يقال : وعدته بنفع ،

وضرّ ، وعدا ، وموعدا ، وميعادا . والوعد يكون فى الخير والشر . والوعيد يكون فى الشر خاصة ، يقال منه «أوعدته» ، ويقال : «وأعدته» «وتوعدنا» اهـ .

وقال «الزبيدي» ت ١٢٠٥ هـ فى مادة «وعد» : يقال : وعدّه الأمر ، متعديا بنفسه ، «وعده به» متعديا بالياء ، وهو رأى كثير ، وقيل الباء زائدة .

ومنع جماعة دخولها مع الثلاثى ، قالوا : وإنما تكون مع الرباعى ، والمصدر «عدة» ، «ووعدا»^١ .

وفى الصحاح : «العدة ، الوعد» ، والهاء عوض من الواو اهـ . وفى لسان العرب : ويكون «الموعد» مصدر وعدته ، ويكون «الموعد» وقتا للعدة^٢ اهـ .

(١) انظر : المفردات فى غريب القرآن ص ٥٢٦ (٢) انظر : تاج العروس ج ٢ ص ٥٣٥ .

(٣) انظر : تاج العروس ج ٢ ص ٥٣٦ .

سورة البقرة

★ «بارئكم» من قوله تعالى : ﴿فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم﴾ البقرة ٥٤/

★ «يأمركم» حيثما وقع نحو قوله تعالى : ﴿إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة﴾ البقرة ٦٧/

★ «يأمرهم» من قوله تعالى : ﴿يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر﴾ الأعراف ٢١/

★ «تأمرهم» من قوله تعالى : ﴿أم تأمرهم أحلامهم بهذا﴾ الطور ٣٢/

★ «ينصركم» حيثما وقع نحو قوله تعالى : ﴿أمن هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن﴾ الملك ٢٠/

★ «يشعركم» من قوله تعالى : ﴿وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون﴾ الأنعام ١٠٩/

قرأ «الدورى» عن أبى عمرو ، بثلاثة أوجه :

الأول : إسكان الهززة من «بارئكم» والراء من «يأمركم ، يأمرهم ، تأمرهم ، ينصركم ، يشعركم» .

والثانى : اختلاس الحركة فى جميع الألفاظ المتقدمة .

والثالث : الحركة الخالصة فى جميع الألفاظ أيضا .

وقرأ «السوسى» بوجهين : بالإسكان ، وبالاختلاس ، فى جميع الألفاظ .

وقرأ الباقون بالحركة الخالصة فى جميع الألفاظ^(١) .

(١) قال ابن الجرى : بارئكم يأمركم ينصركم : يأمرهم تأمرهم يشعركم

سكن أو اختلس حلا واخلف طب .

انظر : الشر فى القراءات العشر ج٢ ص ٤٠٠ . واتعاف فصل البشر ص ١٣٦ .

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص ٢٤٠ فما بعدها .

سورة البقرة

وجه من قرأ بالاسكان التخفيف ، وهو لغة «بنى أسد ، وتميم» وبعض «نجد» . قال «العجاج» : «وبات منتصباً بإسكان الصاد .
ووجه الاختلاس التخفيف ، وهو لغة لبعض العرب ، في الضمات ، والكسرات ، وهو لا يغير الإعراب ، ولا وزن الكلمة .
وجه من قرأ بالحركة الخالصة ، أنه أتى بالكلمة على أصلها ، وأعطأها حقها من الحركات ، كما يفعل بسائر الكلام ، ولم يستقل توالى الحركات ، لأنها في تقدير كلمتين ، الضمير كلمة ، وما قبله كلمة .

سورة البقرة

★ ﴿نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾ سورة البقرة / ٥٨ .

★ ﴿نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَاتِكُمْ﴾ الأعراف / ١٦١ .

قرأ «نافع» ، وأبو جعفر «يعفر» موضع البقرة بياء التذكير المضمومة ، وفتح الفاء ، وموضع الأعراف «تغفر» بقاء التانيث المضمومة ، وفتح الفاء ، على أن الفعل مبني للمجهول في الموضعين ، وخطاياكم ، أو «خطيئاتكم» نائب فاعل ، وجاز تذكير الفعل وتأنيثه لأن الفاعل مؤنث مجازي .

وقرأ «ابن عامر» «تغفر» في الموضعين بقاء التانيث المضمومة وفتح الفاء ، على البناء للمجهول ، وخطاياكم ، أو «خطيئاتكم» نائب فاعل .
وقرأ «يعقوب» موضع البقرة «نغفر» بالون المفتوحة ، وكسر الفاء ، على الإسناد للفاعل ، وذلك لأن «نغفر» جاء بين خبرين من أخبار الله عن نفسه ، وقد وردا بالنون :

الأول قوله تعالى : ﴿وَإِذْ قُنَّا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ﴾ .

والثاني قوله تعالى : ﴿وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ﴾ .

فجاء «نغفر» بالنون ليناسب ما قبله وما بعده ، «وخطاياكم» مفعول به .
وقرأ موضع الأعراف «تغفر» بقاء التانيث المضمومة ، وفتح الفاء ، على البناء للمجهول مثل قراءة «نافع» ، وأبو جعفر ، وابن عامر .

وقرأ «الباقون» «نغفر» في السورتين بالنون المفتوحة وكسر الفاء على الإسناد للفاعل ، وخطاياكم ، أو خطيئاتكم مفعول به .

(١) انظر : النشر لابن الحري ٢ ص ٤٠٤ وحجة الغزاليات ص ٩٧ وإمهذب حداد ص ٥٧

قال ابن الحري يعفر مذ أنث هدك وطرب .

عم بالاعرف وبود العمير لا تصم واكسر فاعهم

سورة البقرة

«هزوا» حينما وقع نحو قوله تعالى : ﴿قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزْوَاً﴾ البقرة / ٦٧ .

قرأ «حفص» «هزوا» حينما وقع في القرآن الكريم بإبدال الهمزة واوا للتخفيف ، مع ضم الزاي وصلا ووقفا .

وقرأ «حمزة» «هزوا» بالهمزة على الأصل ، مع إسكان الزاي وصلا فقط ، ويقف عليها بنقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها ، وبإبدال الهمزة واوا على الرسم .

وقرأ «حلف العاشر» «هزوا» بالهمزة مع إسكان الزاي وصلا ووقفا .

وقرأ الباقيون «هزوا» بالهمزة مع ضم الزاي وصلا ووقفا^١ .

وجه الضم في الزاي أنه جاء على الأصل .

ووجه الإسكان التخفيف .

حكى «الأخفش الأوسط» عن «عيسى بن عمر الثقفي» أن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم فيه لغتان : الضم ، والاسكان نحو :
«عسر ، والهزؤ» .

ومثله من الحموع ما كان على وزن «فعل»^٢ .

(١) قال ابن الخزي : «وبدلاً من هزؤ مع كفو هزؤسكر صم هي

نصر عشر في لغزات عشر ٢٠ ص ٤٠٦

ومهد في لغزات العشر ح ص ٥٩

• حذف فصلاء البشر ١٣٨

(٢) نصر كشف عن وجوه بقرء ح ص ٢٤٧ ٢٤٨

سورة البقرة

★ «تعملون» من قوله تعالى :

﴿وإن منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون﴾

سورة البقرة / ٧٤ .

قرأ «ابن كثير» «يعملون» بياء الغيبة على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة أى وما الله بغافل عما يعمل هؤلاء الذين قصصنا عليكم قصصهم أيها المسلمون .

وقرأ الباقر «تعملون» بقاء الخطاب ، جريا على نسق ما قبله من قوله تعالى ﴿ثم قست قلوبكم من بعد ذلك﴾

(١) انظر الشر لابن الحزرى ج٢ ص ٤٠٨ .

والتيسير لأبى عمرو الدانى ص ٧٤ .

وحجة القراءات لابن ربحلة ص ١٠١ .

والكشف عن وجوه القراءات لمكى بن طالع ج١ ص ٤٤٨ .

وللمهذب فى القراءات العشر وتوجيهها للدكتور محمد عيسى ج١ ص ٦٠ .

قال ابن الحزرى : ما يعمود دم .

سورة البقرة

★ «أمانى» من قوله تعالى :

﴿إلا أمانى وإن هم إلا يظنون﴾ سورة البقرة / ٧٨ .

قرأ «أبوجعفر» «أمانى» وبابه مثل : «وأمانهم» ، ليس بأمانيكهم ولا أمانى أهل الكتاب ، فى أمنيته» بتخفيف الياء المفتوحة .

وقرأ الباقر بتشديد الياء .

وتوجيه القراءتين أن «أمانى» جمع «أمنية» وأصلها «أمنية» على وزن «أفعولة» اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء فى الياء ، وأفعولة تجمع على «أفاعيل» مثل «أنشودة» تجمع على «أناشيد» وعلى ذلك جاءت قراءة جمهور القراء .

ووجه قراءة «أبى جعفر» أن «أفعولة» جمعت على «أفاعيل» تخفيفاً مع عدم الاعتداد بالواو التى كانت فى المفرد ، كما جمع «مفتاح» على «مفاتيح»^١ .

(١) انظر الشر ح ٢ ص ٤٠٩ .

واتعاف مصلاه البشر ص ١٣٩

والمنهد فى القراءات العشر ح ١ ص ٦١ .

قال ابن الحرزى : باب الامانى جمع .

أمنيته وأرفع ولحرسكنا .. ثبت .

سورة البقرة

★ «خطيئته» من قوله تعالى :

﴿ وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ ﴾ سورة البقرة / ٨١ .

قرأ «نافع» ، وأبو جعفر «خطيئته» بالجمع .

وتوجيه ذلك : لما كانت الذنوب كثيرة جاء اللفظ مطابقا للمعنى .

وقرأ الباقر «خطيئته» بالإنفراد ، والمراد اسم الجنس ، واسم الجنس

يشمل القليل والكثير^١

(١) انظر : البشر ج٢ ص٤٠٩

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٢٤٩

وحجة القراءات ص١٠٢ .

واتحاف فصلاء البشر ص١٤٠ .

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص٦٢ .

قال ابن الحزري : خطيئته جمع إدشأ .

سورة البقرة

قال «الراغب» ت ٥٠٢ هـ في مادة «خطأ» : «الخطأ» العدول عن الجهة وذلك على أضرب :

أحدها : أن يريد غير ما تحسن إرادته فيفعله ، وهذا هو الخطأ التام المأخوذ به الإنسان ، يقال : «خطئى ، يخطئ ، خطأ» قال تعالى : ﴿إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَ خَطِئًا كَبِيرًا﴾ .

والثاني : أن يريد ما يحسن فعله ، ولكن يقع منه خلاف ما يريد ، فيقال «أخطأ ، إخطاء ، فهو مخطئ» وهذا قد أصاب في الإرادة ، وأخطأ في الفعل ، وهذا المعنى بقوله عليه الصلاة والسلام : «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان» .

وبقوله تعالى : ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطِئًا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ﴾ الخ .
والثالث : أن يريد مالا يحسن فعله ، ويتفق منه خلافه ، فهذا مخطئ في الإرادة ، ومصيب في الفعل ، فهو مذموم بقصده ، وغير محمود على فعله ، وهذا المعنى هو المعنى بقول بعضهم :

« وقد يحسن الإنسان من حيث لا يدري » وجملة الأمر أن من أراد شيئاً فاتفق منه غيره ، يقال أخطأ . وإن وقع منه كما أراد يقال : أصاب . وقد يقال لمن فعل فعلاً لا يحسن ، أو أراد أرادة لا تتجمل : إنه أخطأ . والخطيئة ، والسيئة ، يتقاربان ، لكن الخطيئة أكثر ما يقال فيما لا يكون مقصوداً إليه في نفسه ، بل يكون القصد سبباً لتولد ذلك الفعل منه ، كمن يرمى «صيداً» فأصاب إنساناً^٢ اهـ .

(١) سورة الاسراء / ٣١ . (٢) سورة النساء / ٩٢ (٣) انظر المفردات و عهد القرآن ص ١٥١ .

سورة البقرة

وجاء في «تاج العروس» في مادة «خطئ» : «الخطأ» بتحريك الطاء : ما لم يتعمد منه ، وقال «الليث» : «الخطيئة» «فعيلة» وجمعها كان ينبغي أن يكون «خطائي» بهمزتين فاستقلوا التقاء همزتين ، فحذفوا الآخرة منهما ، كما يخفف «جائي» على هذا القياس ، وكرهوا أن يكون علته علة «جائي» لأن تلك الهمزة زائدة ، وهذه أصلية ، ففروا «بخطايا» إلى «يتامى» ووجدوا له في الأسماء الصحيحة نظيرا ، مثل : «طاهر ، وطاهرة ، وطهاري» اهـ .

وفي «العباب» : جمع «خطيئة» «خطايا» وكان الأصل «خطائي» على «فعائل» فلما اجتمعت الهمزتان قلبت الثانية ياء ، لأن قبلها كسرة ، ثم استثقلت ، والجمع ثقيل ، وهو معتل مع ذلك ، فقلبت الياء ألفا ، ثم قلبت الهمزة الأولى ياء لخفائها بين الألفين^١ اهـ

(١) هو الليث بن المظفر بن نصر .

وقال «الأزهري» : هو الليث بن رافع ، بن نصر ، بن سيار ، الخرساني .

انظر : المزهري للسيوطي ج ١ ص ٧٧ .

(٢) انظر تاج العروس ج ١ ص ٦١ .

سورة البقرة

★ ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ سورة البقرة / ٨٣ .

قرأ «ابن كثير ، وحمة ، والكسائي» «لا يعبدون» بياء الغيب ، جرهما على السياق الذي قبله في قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ .

وقرأ الباقون «لا تعبدون» بقاء الخطاب ، مناسبة للخطاب الذي بعده في قوله تعالى : ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ .

(١) انظر : النشر ج٢ ص ٤٠٩ .

والنيسر ص ٧٤ .

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص ٤٤٩ .

وحجة القراءات ص ١٠٢ .

والمذهب في القراءات العشر ج١ ص ٦٢ .

قال ابن الحزري : لا يعلو دم رضا .

سورة البقرة

جاء في «المفردات» في مادة «عبد» : «العبودية» : إظهار التذلل ،
«والعبادة» : أبلغ منها ، لأنها غاية التذلل ، ولا يستحقها إلا من له غاية
الإفضال وهو ﴿الله تعالى﴾ ، ولهذا قال تعالى : ﴿لا تعبدون إلا
الله﴾ اهـ^١ .

وجاء في «في تاج العروس» في مادة «عبد» : «العبودية ، والعبودة»
بضمهما ، «والعبادة» بالكسر : «الطاعة» .
وقال بعض أئمة الاشتقاق : «أصل العبودية الذل ، والخضوع» .
وقال آخرون : «العبودة» : الرضا بما يفعل الرب ، «والعبادة» : «فعل
ما يرضى به الرب» .

وقال «ابن القطاع» ت ٥١٥ هـ^٢ :

«عبد العبد عبودة وعبودية» فأما عبد الله فمصدره : «عبادة» و«عبودة
و«عبودية» : أى أطاعه اهـ.

وفي «اللسان» : «عبد الله يعبدُه عبادة ومعبدا ومعبدة : تأله له^٣ اهـ

(١) سورة البقرة / ٨٣ . (٢) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٣١٩ .

(٣) هو : أبو القاسم علي بن جعفر السعدي اللخري المعروف بابن القطاع ، قال «ياقوت الحموي» :

«كان ابن القطاع إماما وفه مجتهدا في علم العربية ، وفنون الأدب ، قرأ عن «أبي بكر الصقلي» وروى

عنه الصحاح للحموي ، وأقام بالقاهرة يعلم «الأفضل» بن أميرالحوش تولى سنة ٥١٥ هـ :

انظر : المهر للسيوطي : ج ٢ ص ٤٠ . (٤) انظر : تاج العروس ج ٢ ص ٤١٠ .

سورة البقرة

★ ﴿وقولوا للناس حسناً﴾ سورة البقرة / ٨٣ .

قرأ «حمزة ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف العاشر» «حسناً» بفتح الحاء والسين ، على أنه صفة لمصدر محذوف ، تقديره ، «وقولوا للناس قولاً حسناً» وقرأ الباقون «حسناً» بضم الحاء وإسكان السين على أنها لغة في «الحسن» مثل «البخل والبخل» «والرشد» والرشد» فهو كالأول ، وتقديره: «وقولوا للناس قولاً حسناً» .

ويجوز أن يكون «حسناً» مصدراً مثل : «الشكر والكفر» فيلزم تقدير حذف مضاف تقديره : «وقولوا للناس قولاً ذا حسن» ويؤول في المعنى إلى القراءة الأولى .

(١) انظر : النشر ج١ ص ٤١٠ .

ولكشف عن وجه القراءات ج١ ص ٢٥٠ .

والمستور في تخريج القراءات ج١ ص ٣٥ .

والمهذب في القراءات المشر ج١ ص ٦٢ .

قال ابن الجزري : حسناً فضم أسكن نبي حزم دل .

سورة البقرة

- «الحسن» : عبارة عن كل مبهج مرغوب فيه ، وذلك ثلاثة أضرب :
- ١ - مستحسن من جهة العقل .
 - ٢ - ومستحسن من جهة الهوى . ٣ - ومستحسن من جهة الحسن .
- «والحسنة» يعبر بها عن كل ما يسر من نعمة تنال الانسان في نفسه ، وبدنه ، وأحواله^١ .
- فإن قيل : ما الفرق بين «الحسن» بضم الحاء ، «والحسنة» ، «والحسنى» ؟
- أقول : «الحسن» بضم الحاء يقال في الأعيان ، والأحداث ، وكذلك «الحسنة» إذا كانت وصفا ، وإذا كانت اسما فمتعارف في الأحداث .
- «والحسنى» لاتقال إلا في الأحداث دون الأعيان .
- «والحُسن» بضم الحاء ، وسكون السين : أكثر مايقال في تعارف العامة في المستحسن بالبصر ، يقال : رجل حسن و حُسن - بضم الحاء وتشديد السين ، وامرأة حسناء ، وحُسَّانة - بضم الحاء وتشديد السين^٢ وقيل : «الحسن» بالضم : الجمال .
- فإن قيل : هل الحسن ، والجمال مترادفان ؟
- أقول : قال «الأصمعي» ت ٢١٦ هـ^٣ : «الحسن في العينين ،

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «حسن» ص ١١٨ .

(٢) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «حسن» ص ١١٩ .

(٣) هو : عبد الملك بن قهق بن أسعج الباهلي ، أديب ، لغوي ، نحوي ، نحاسي ، محدث ، فقيه ، أصول

من أهل البصرة ، وتوفي بها عام ٢١٦ هـ له عدة مصنفات : انظر : معجم المؤلفين ج ٦ ص ١٨٧ .

سورة البقرة

والجمال في الأنف» اهـ .

وفي الصحاح : الحسن : نقيض «القيبح» .

وقال «الأزهري» : «الحسن نعت لما حسن^(١)» اهـ .

★ «تظاهرون ، تظاهرا» من قوله تعالى :

«تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان» سورة البقرة / ٨٥ .

«وإن تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه» سورة التحريم / ٤ .

قرأ «عاصم ، وحمة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «تظاهرون ، تظاهرا» بتخفيف الظاء ، على أن أصلها «تتظاهرون ، تتظاهرا» فحذف إحدى التاءين تخفيفا .

وقرأ الباقر بتشديد الظاء فيهما ، وذلك على إدغام التاء في الظاء^(٢) .

(١) انظر تاج العروس مادة حسن ج ٩ ص ١٧٥ .

(٢) انظر : النشر في القراءات العشر ج ١ ص ٤١٠ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٥٠ .

والمستنير في تخريج القراءات ج ١ ص ٢٦ .

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ٦٣ .

والتيسر في القراءات السبع ص ٧٤ .

وحجة القراءات ص ١٠٣ .

وتقريب الشر ص ٩٢ .

قال ابن الجزري : وخففا تظاهرون مع نحرهم كفا .

سورة البقرة

ومعنى «ظَهَرَ الشئ» أصله أن يحصل شئ على ظهر الأرض فلا يخفى ، ثم صار مستعملاً في كل بارز مبصر بالبصر ، والبصيرة قال تعالى : ﴿أو أن يظهر في الأرض الفساد﴾^١
ويقال : «ظهر عليه» أى غلبه ، قال تعالى : ﴿إنهم إن يظهروا عليكم يرجعواكم أو يعيدوكم في ملتهم﴾^٢
ويقال : «ظاهرت» أى عاونته ، قال تعالى : ﴿وظاهروا على إخراجكم﴾^٣ وقال تعالى : ﴿تظاهرون عليهم بالإثم والعدوان﴾^٤

(١) انظر : المفردات في عريب القرآن مادة «ظهر» ص ٣١٨ .

(٢) سورة غافر / ٢٦ .

(٣) سورة الكهف / ٢٢٠ .

(٤) سورة الممتحنة / ٩ .

(٥) انظر : المفردات في عريب القرآن مادة «ظهر» ص ٣١٧ .

مسورة البقرة

* «أسارى» من قوله تعالى :

﴿وإن يأتوك أسارى نفادوهم﴾ سورة البقرة / ٨٥ .

قرأ «حمزة» «أسرى» بفتح الهمزة ، وإسكان السين ، وحذف الألف بعدها ، على وزن «فعلى» جمع «أسير» مثل : «جريح ، وقتيل» بمعنى مأسور ، ومجروح ، ومقتول ، فلما كان «جريح ، وقتيل» يجمعان على «فعلى» ولا يجمعان على «فعالى» فعل بأسرى ذلك فهو أصله^١ .

وقرأ الباقر «أسارى» بضم الهمزة ، وفتح السين ، وإثبات ألف بعدها جمع «أسرى» مثل «سكرى وسكارى» فيكون «أسارى» جمع الجمع ، وقيل «أسارى» جمع «أسير» مثل «كسالى جمع كسيل»^٢ .

(١) قال ابن مالك : فعل لوصف كقتيل

(٢) انظر : النشر فى القراءات العشر ج٢ ص٤١٠ .

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٢٥١ .

والمستمر فى تخرىج القراءات ج١ ص٢٧ .

ولهذه فى القراءات العشر ج١ ص٦٠ .

وتفهب البشر فى القراءات العشر ص٩٢ .

وتحاف فضلاء البشر فى القراءات الأربع عشرة ص١٤١ .

وحجة القراءات ص١٠٤ . والنيسر فى القراءات السبع ص٧٠ .

قال ابن الجزرى : أسرى مشا .

سورة البقرة

«الأسر» بفتح الهمزة : الشد بالقيد ، وسمى «الأسير» بذلك ، ثم قيل لكل مأخوذ ومقيّد ، وإن لم يكن مشدوداً ذلك ، وجمع «أسير» : «أسارى» بفتح الهمزة ، «وأسارى» بضم الهمزة ، «وأسرى» .
«والأسر» بضم الهمزة : احتباس البول ، ورجل مأسور : أصابه أسر ، كأنه شدّ منفذ بوله^١ .

ويقال : «أسرت الرجل أسرا ، وأساراه» فهو «أسير» ، ومأسور .
قال «مجاهد» ت ١٠٤ هـ^٢ : «الأسير» المسجون ، والجمع «أسراء» «وأسارى» بضم الهمزة ، «وأسارى» بفتح الهمزة ، «وأسرى» بفتح الهمزة اهـ
وقال «أبو اسحاق» = ابراهيم بن علي الفهرى ت ٦٥١ هـ^٣ : «يجمع «الأسير» على «أسرى» ثم قال : «وفعل» جمع لكل ما أصيبوا به في أبدانهم ، أو عقولهم ، مثل : «مرىض ومرضى» «وأحمق وحمقى» «وسكران وسكرى» ثم قال : «ومن قرأ «أسارى» فهو جمع الجمع ، يقال : «أسير وأسرى» ثم «وأسارى» جمع الجمع» اهـ .

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «أسر» ص ١٧ .

(٢) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «أسر» ص ١٨ .

(٣) هو : مجاهد بن جبر ، المكي «أبو الحجاج» مفسر ، من آثاره تفسير القرآن ت ١٠٤ هـ .

انظر معجم المؤلفين ج ٨ ص ١٧٧ .

(٤) هو : ابراهيم بن علي بن أحمد الفهرى ، الشريفي ، «أبو اسحاق» أديب ، كاتب ، له عدة

مصنفات منها : كنز الكتاب ، ومتنخب الأدب ، والتبيين والتفريح لما ورد من الغريب في كتاب

الفضيح ت ٦٥١ هـ : انظر : معجم المؤلفين ج ١ ص ٦٣ .

(٥) انظر : تاج المروس مادة «أسر» ج ٣ ص ١٣

سورة البقرة

«تفادوهم» من قوله تعالى :

﴿وَإِنْ يَأْتِوكُمْ آسَارَى تَفَادَوْهُمْ﴾ سورة البقرة / ٨٥ .

قرأ «نافع ، وعاصم ، والكسائي ، وأبو جعفر ، ويعقوب» «تفادوهم» بضم التاء وفتح الفاء ، وألف بعدها ، من «فادى» وهذه القراءة تحتل أحد معنيين :

الأول : أن تكون المفاعلة على بابها ، إذ الأصل فيها أن تكون بين فريقين يدفع كل فريق من عنده من الأسرى للفريق الآخر ، سواء كان العدد مماثلاً ، أو غير مماثل حسب الاتفاق الذى يتم بين الفريقين .
والثاني : أن تكون المفاعلة ليست على بابها مثل قول «ابن عباس» رضى الله عنه : «فاديت نفسى» وحيثئذ تتحد هذه القراءة فى المعنى مع القراءة الآتية .

وقرأ الباقون «تفدوهم» بفتح التاء ، وإسكان الفاء ، وحذف الألف بعدها ، من «فدى» فالفعل من جانب واحد ، إذ لا يكون كل واحد من الفريقين غالباً ، وحيثئذ فأحد الفريقين يفدى أصحابه من الفريق الآخر بمال أو غيره^١

(١) انظر : النشر فى القراءات العشر ج٢ ص٤١١ . والمهذب فى القراءات العشر ج١ ص٦٣ .

والمستمر فى تخرىج القراءات ج١ ص٢٧ . والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٢٥٢ .

وتتحقق فضلاء الشر ص١٤١ . وحجة القراءات ص١٠٥ . والتيسر فى القراءات السبع ص٧٤ .

قال ابن الجزرى : قتلوا قتلوا رد ظلال نال ما

سورة البقرة

«الفدى ، والفداء» : حفظ الإنسان عن النائية بما يبذله عنه ،
 قال تعالى : ﴿فإِذَا مَنَا بَعْدَ وَإِنَّا فَدَاءُ﴾ .
 ويقال : «فديته بمال» ، «وفديته بنفسى» ، «فاديته بكذا» ، قال تعالى :
 ﴿وَإِن يَأْتِوكُمُ اسَارَى تَفَادَوْهُمْ﴾ .
 ويقال : «تفادى» فلان من فلان : أى نحامى من شئ بذله .
 ويقال : «افتدى» إذا بذل عن نفسه ، قال تعالى : ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا
 فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ .
 «والمفاداة» : هو أن يرّد «أسرى» العدو ، ويسترجع منهم من فى أيديهم .
 ويقال : «فداه بنفسه» «يفديه فداء» ككساء ، «وفدى» بالكسر
 مقصور ويفتح وقال «الفراء» ت ٢٠٧ هـ : «إذا فتحوا الفاء قصروها
 فقالوا «فدى لك» وإذا كسروا الفاء مدوا .
 قال «متمم بن نويرة» :
 فداء لممساك ابن أمى وخالتى .: وأمى وما فوق الشراكين من نعل
 وربما كسروا الفاء وقصروا فقالوا : «هم فدى لك» اهـ

(١) سورة محمد / ٤ . (٢) سورة البقرة / ٨٥ . (٣) سورة بقرة / ٢٢٩

(٤) انظر : المفردات فى غريب القرآن مادة «فدى» ص ٣٧٤

(٥) هو : يحيى بن زياد بن عبدالله بن مطهر ، المعروف بالعلاء الديلمى «أوركرى» أديب ، عوى ، دعوى ،
 ولد بالكوفة ، وانتقل إلى بغداد ، وصاحب «الكشاف» وذو «الأسود» له عدة مصنفات

توفى فى طريق مكة عام ٢٠٧ هـ . انظر : معجم المؤلفين ج ١٣ ص ١٩٨

(٦) انظر : تاج العروس مادة «فدى» ج ١٠ ص ٢٧٧

سورة البقرة

وقال «على بن سليمان الأخفش الصغير» ت ٣١٥ هـ^١ :
«لا يقصر» «الفاء» بكسر الفاء إلا للضرورة ، وإنما المقصور هو
المفتوح «الفاء» اهـ^٢ .

(١) هو : على بن سليمان بن الفضل ، الأخفش الصغير ، الغدادي ، «أبو الحسن»

نحوي ، اختارى ، لعوى سمع «ابن» ، وشعلب ، وغيرهما ، له عدة مصنفات منها :

النشئة واحد ، وشرح كتاب سيويه ، وتفسير معاني القرآن ، توفي ببغداد ، وقد

قارب الثمانين عام ٣١٥ هـ :

انظر : معجم المؤلفين ج ٧ ص ١٠٤ .

(٢) انظر : تاج العروس مادة «فدى» ج ١٠ ص ٢٧٧ .

سورة البقرة

★ «تعملون» من قوله تعالى : ﴿وما لله بغافل عما تعملون أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة﴾ البقرة / ٨٥ - ٨٦ .

قرأ «نافع ، وابن كثير ، وشعبة ، ويعقوب ، وخلف العاشر»
«يعملون» بياء الغيب ، لمناسبة قوله تعالى : ﴿ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب﴾ .

وقرأ الباقون «تعملون» بقاء الخطاب لمناسبة قوله تعالى : ﴿وإذا أخذنا ميثاقكم لا تسفكون دماءكم﴾

(١) قال ابن الجوزي : ما يعملون دم وثان إذ صفاغل دما.

انظر : النشر لابن الجوزي ج ٢ ص ٤١١

والمستقر في تخريج القراءات ج ١ ص ٢٩ .

ونلهذب في القراءات العشر ج ١ ص ٦٤ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٥٢ .

وتقريب النشر ص ٩٣ .

وحجة القراءات ص ١٠٥ .

واتحاف فصلاء البشر ص ١٤١

سورة البقرة

★ «القدس» حيث جاء في القرآن نحو قوله تعالى : ﴿وأيذناه بروح

القدس﴾ البقرة / ٨٧ .

قرأ «ابن كثير» «القدس» حيث جاء في القرآن الكريم بإسكان الدال

للتخفيف كي لا تتوالى ضممتان نحو «الحلم - والحلم» وهو لغة «تميم» .

وقرأ الباقر بن مضاء على الأصل ، وهو لغة «أهل الحجاز»

وروح القدس : هو «حزقيال عليه السلام» .

قال حسام بن ثابت رضي الله عنه :

وحزقيال رسول الله فيه :: وروح القدس ليس به خفاء

وعن «ابن مسعود» أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «إن روح

القدس نزلت في روعي ثم لن تموت نفس حتى تستكمل ورقها وأجلها

فاتقوا الله وأجمعوا في الطلب»

(١) قال ابن جرير : والقدس بكسر د

انظر النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٠٦ .

ومهد في قراءات العشر ج ١ ص ٦٤

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٥٣

وعن فضلاء النشر ص ١٤١ .

(٢) روى ابن حبان في صحيحه

نصر بمحمد بن عيسى بن كثير ج ١ ص ٨٧

سورة البقرة

* «ينزل» من قوله تعالى :

﴿أَن يَنْزِلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ البقرة / ٩٠ .
اختلف القراء في «ينزل» وبابه ، إذا كان فعلا مضارعا بغير همزة ، مضموم
الأول ، مبنيا للفاعل ، أو المفعول ، أوله تاء ، أو ياء ، أو نون ، حيث أتى
في القرآن الكريم :

«فابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب» يسكنون النون ، ويخففون الزاى ،
على أنه مضارع «أنزل» المعدي بالهمزة ، إلا قوله تعالى في الحجر :
﴿وَمَا نَنْزِلُهِ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ فلا خلاف بين القراء في تشديده ، لأنه
أريد به المرة بعد المرة .

وافقه «همزة ، والكسائى ، وخلف» على قول الله تعالى :
﴿وَيَنْزِلُ الْغَيْثُ﴾ فى لقمان^٢ وقول الله تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِى يَنْزِلُ
الْغَيْثُ﴾ بالشورى^٣ .

وخالف «أبو عمرو ، ويعقوب» أصبهما فى قوله تعالى : ﴿قُلْ إِنْ اللَّهُ قَادِرٌ
عَلَى أَنْ يَنْزِلَ آيَةٌ﴾ بالأنعام^٤ قشدداه ، ولم يخففه سوى «ابن كثير» .
وخاف «ابن كثير» أصله فى موضعى الإسراء وهما : ﴿وَنَنْزِلُ مِنَ
الْقُرْآنِ^٥﴾ ، ﴿حَتَّى نَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ﴾ فشددهما ، ولم يخفف الزاى
فيهما سوى «أبى عمرو ، ويعقوب» .

(١) سورة الحجر / ٢١ . (٢) سورة لقمان / ٣٤ . (٣) سورة الشورى — ٢٨ .

(٤) سورة الأنعام / ٣٧ . (٥) سورة الإسراء / ٨٢ . (٦) سورة الإسراء / ٩٣ .

سورة البقرة

وخالف «يعقوب» أصله في الموضع لأخبر من النحل وهو قوله تعالى : ﴿والله أعلم بما ينزل﴾^(١) فشده، ولم يخففه سوى «ابن كثير، وأبي عمرو» .

وأما الموضع الأول من سورة النحل وهو قوله تعالى : ﴿ينزل الملكة﴾^(٢) فقد قرأه «ابن كثير ، وأبو عمرو ، ورويس» بتخفيف الزاى المكسورة وإسكان النون ، على أنه مضارع «أنزل» و «الملكة» بالنصب مفعول به .

وقرأ «روح» «تنزل» بناء مشاة من فوق مفتوحة ، ونون مفتوحة ، وزاى مفتوحة مشددة ، مضارع «تنزل» حذفت منه التاء ، و «الملكة» بالرفع فاعل .

وقرأ الباقر «ينزل» بتشديد الزاى المكسورة ، وفتح النون ، مضارع «نزل» و «الملكة» بالنصب مفعول به^(٣) .

وقرأ باقي القراء غير من ذكر «ينزل وبابه» بفتح النون ، وتشديد الزاى ، على أنه مضارع «نزل» المعدى بالتضعيف^(٤) .

(١) سورة النحل ١٠١ (٢) سورة النحل ٢٠٠ .

(٣) قال ابن الحرى : يزل مع ما بعد مثل لقدّر عن روح

(٤) قال ابن الحرى : يزل كلاهف حق لا الحمر والأعنام أن يزل دق

الاسرى حما واسحل الاخرى حردا والغيث مع مرله حق شعا

انظر لشمر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤١١ وانعوف فضاء البشر ص ١٤٣ .

واسمير في تخرج نقراءات ج ١ ص ٣٠ وانعوف في القراءات العشر ج ١ ص ٦٤

سورة البقرة

وخرج بقيد المضارع ، الماضى نحو : ﴿وما أنزل الله﴾ وبالمضموم الأول نحو : ﴿وما ينزل من السماء﴾ وبغير همزة نحو : ﴿ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله^(١)﴾ .

تيسره : قوله تعالى : ﴿وما ننزله إلا بقدر معلوم﴾ الحجر / ٢١ .
اتفق القراء العشرة على ضم النون الأولى وفتح الثانية ، وتشديد الزاى ، ولم يجر فيها الخلاف الذى فى نظائرها ، لأنه أريد به الإنزال المرة بعد المرة ، ولأن القراءة سنة متبعة .

والنزول فى الأصل : هو انحطاط من «علو^(٢)»

«ونزل» بتخفيف الزاى تتعدى بحرف الجر ، يقال : «نزل عليهم ، ونزل بهم ، ونزل عن دابته ، ونزل فى مكان كذا .

ومصدر «نزل» مخفف الزاى «نزولا» .

وأما مصدر «نزل» مضعف العين فهو «التنزيل» ومصدر «أنزل» الرباعى فهو «الإنزال^(٣)»

(١) سورة الأنعام / ٩٣ .

(٢) انظر : المفردات فى غريب القرآن ص ٤٨٨ .

(٣) انظر : تاج العروس ج ٨ ص ١٣٣ .

سورة البقرة

★ «يعملون» من قوله تعالى : ﴿والله بصير بما يعملون قل من كان عدوا

لجبريل﴾ القرآ ٩٦

قرأ «يعقوب» «تعملون» بناء الخطاب ، وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب .

وقرأ الباقر «يعملون» بياء الغيب ، جريا على نسق ما قبله من قوله تعالى ﴿ولن يتمنوه أبدا بما قدمت أيديهم﴾ الخ^(١) .

(١) قال ابن الحزري : يعملون قل بخطاب ظهرا .

انظر : انشر لابن الجزري ج٢ ص٤١٢ .

والمستتر في تخرج القراءات ج١ ص٣١ .

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص٦٦ .

والتحفا فضلاء البشر ص١٤٤ .

وتفسير البحر المحيط ج١ ص٣١٦ .

وتفسير القرطبي ج٢ ص٣٥ .

وتفسير الألويسي ج١ ص٣٣١ .

سورة البقرة

★ «جبريل» من قوله تعالى : ﴿قل من كان عدواً لجبريل﴾ البقرة / ٩٧ .
ومن قوله تعالى : ﴿من كان عدواً لله وملئكته ورسله وجبريل﴾ البقرة / ٩٨ .
ومن قوله تعالى : ﴿فإن الله هو مولا وجبريل﴾ التحريم / ٤ .
قرأ «ابن كثير» «جبريل» بفتح الجيم ، وكسر الراء ، وحذف الهمزة ،
وإثبات الياء .

وقرأ «حمزة» ، والكسائي ، وخلف العاشر ، وشعبة بخلف عنه
«جبرئيل» بفتح الجيم ، والراء ، وهمزة مكسورة ، وياء ساكنة مدية .
والوجه الثاني لشعبة مثل وجهه هذا إلا أنه يحذف الياء .
وقرأ الباقر بن وهب : «نافع» ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، وحفص ،
وأبو جعفر ، ويعقوب ، «جبريل» بكسر الجيم ، والراء ، وحذف الهمزة ،
وإثبات الياء^(١) وجبريل اسم أعجمي ، وكلها لغات ، غير أن من قرأه
«جبريل» بكسر الجيم ، والراء ، وحذف الهمزة ، وإثبات الياء ، فقد جاء
على وزن أبنية العرب ، فهو مثل : «قنديل ومنديل» .
ومن قرأه بغير ذلك فقد جاء على غير أبنية العرب ليعلم أنه أعجمي
خارج عن أبنية العرب .

(١) قال ابن الجزري : جبريل فتح الجيم دم وهي ورا

فاقطع وزد همزا بكسر صحبة .. كلا وحذف الياء خلف شعبة

انظر : النشر في القراءات العشر ج٢ ص٤١٢ . والمهذب في القراءات العشر ج١ ص٦٧ .

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٢٥٤ . وانحاف فضلاء البشر ص١٤٤ .

سورة البقرة

«ميكال» من قوله تعالى : ﴿من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبيل وميكال﴾ البقرة / ٩٨ .

قرأ «أبو عمرو ، وحفص ، ويعقوب» «ميكال» على وزن «مفعال» بحذف الهمزة من غير ياء بعدها ، وهي لغة «الحجازيين» .
وقرأ «نافع ، وأبو جعفر ، وقنبل ، بخلف عنه» «ميكائل» بهمزة الألف من غير ياء ، وهي لغة بعض العرب .

وقرأ الباقر «ميكائيل» بالهمزة ، وإثبات ياء بعدها ، وهو الوجه الثاني «لقنبل» وهي لغة أيضاً^(١) .

وميكال : اسم أعجمي ، غير أنَّ من قرأه «ميكال» على وزن «مفعال» فقد جاء على وزن أبنية العرب .
ومن قرأه بغير ذلك فقد جاء على غير أبنية العرب ليعلم أنه أعجمي ، خارج عن أبنية العرب .

(١) قال ابن الخزري : ميكال عن حما وميكائيل لا .. يا بعد هر رن غلف تق أ لا

انظر : النشر في القراءات العشر ج٢ ص٤١٣ .

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٢٥٥

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص٦٧

وأنحاف فضلاء البشر ص١٤٤ .

سورة البقرة

★ ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾ البقرة / ١٠٢ .

★ ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ الأنفال / ١٧

قرأ ابن عامر ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر «ولكن» بتخفيف النون ، وإسكانها ، ثم كسرهما تخلصاً من التقاء الساكنين ، ورفع الاسم الذي بعدها ، وذلك على أن «لكن» مخففة لأعمل لها ، وهي حرف ابتداء .

ونقل عن «يونس بن جبيب» ت ١٨٢ هـ . «وسعيد بن مسعدة» المعروف بالأخفش الأوسط ت ٢١٥ هـ جواز إعمال «لكن» إذا خففت ، والصحيح المنع ^(١) .

وقرأ الباقر «ولكن» بتشديد النون وفتحها ، ونصب الاسم الذي بعدها وذلك على إعمالها عمل «إن» فتنصب الاسم وترفع الخبر ^(٢) .

(١) انظر : معى اللب لابن هشام ص ٣٨٥ .

(٢) قال ابن الجزري : ولكن الحذف بعد ارفعه مع : تولى الأنفال كم ضى رنع .

انظر . النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤١٣ .

والمستمر في تخرج القراءات ج ١ ص ٣٢٢ .

والكشف عن وجوه القراءات ص ٢٥٦ .

وتفسير البحر المحيط ج ١ ص ٣٢٧ .

سورة البقرة

« لَكَنَّ » مشددة النون ، حرف ينصب الاسم ، ويرفع الخبر ^(١) وفي معناها ثلاثة أقوال :

أحدها : وهو المشهور « الاستدراك » وفسّر بأن تنسب لما بعدها حكما مخالفا لحكم ما قبلها ، ولذلك لابد أن يتقدمها كلام مناقض لما بعدها ، نحو : « ما هذا ساكن لكنه متحرك » أو ضد له نحو : « ما هذا أبيض لكنه أسود » .

والثاني : أنها ترد تارة للاستدراك ، وتارة للتوكيد ، قاله جماعة منهم « ضياء الدين أبو عبد الله محمد بن علي بن العليح الأشبيلي » صاحب البسيط .

وفسروا الاستدراك : برفع ما يتوهم ثبوته نحو قولك : « ما يزيد شجاع لكنه كريم » لأن الشجاعة ، والكرم لا يكادان يفتقران ، فنفي أحدهما يوهم انتفاء الآخر .

ومثلوا للتوكيد بنحو : « الوجاءى ريد أكرمته لكنه لم يحجى » فأكدت ما أفادته « لو » من الامتناع .

والثالث : أنها للتوكيد دائما مثل « إِنَّ » مشددة النون ، ويصحب التوكيد معنى الاستدراك ، وهو قول « ابس عصفور » حيث قال في « المقرب » : « إِنَّ ، وَأَنَّ ، وَلَكَنَّ » ومعناها التوكيد ، ثم قال في الشرح :

(١) قال ابن مالك : لَأَنَّ أَنَّ لَيْتَ لَكَنَّ بعل . كَأَنَّ عكس ما تكاد من عمل

سورة البقرة

معنى «لكن» التوكيد ، وتعطى مع ذلك الاستدراك اهـ .

وقال البصريون : إن «لكن» بسيطة .

وقال جمهور الكوفيين : هى مركبة من : «لا» ، «وإن» «والكاف»

الزائدة ، لالتشبيبية ، وحذفت الهزمة تخفيفاً^(١) اهـ .

وإذا خففت «لكن» كانت حرف ابتداء لاعمل لها ، خلافاً للأخفش

الأوسط ت ٢١٥ هـ^(٢) ، ويونس بن حبيب ت ١٨٢ هـ^(٣) اهـ^(٤) .

(١) انظر : معنى اللبيب ص ٢٨٢ - ٢٨٤ .

(٢) هو : سعيد بن مسعدة ، البلخي ، المعروف بالأحفش الأوسط «أبو الحسن» عوى ، لعوى ، عروضى ،

أحد عن «سيرة» ، والخليل بن أحمد له عدة مصنفات ، منها : كتاب الأوسط و الحو ، ومعاني

القرآن ، والاشتقاق ، والمعروض ، والمقاييس و الحو ، توفي عام ٢١٥ هـ :

انظر : ترجمته و : معجم المؤلفين ج ٤ ص ٢٣١ .

(٣) هو : يونس بن حبيب البصري ، المعروف بالحوى «أبو عبد الرحمن» أديب ، نحوى ، عالم بالشعر ، عارف

بطبقات شعراء العرب ، من قرية على «دجلة» بين بغداد ، وواسط

أحد عنه «سيرة» ، والكسائى ، والقراء وغيرهم وكان له فى العربية مذاهب ، ونقيسة يتفرد بها ، له عدة

مصنفات ، منها : معاني القرآن الكبير ، واللغات ، والنبوات ، والأشغال ، ومعاني الشعر ،

توفى عام ١٨٢ هـ :

انظر : ترجمته و : معجم المؤلفين ج ١٣ ص ٣٤٧ .

(٤) انظر : معنى اللبيب ص ٣٨٥ .

سورة البقرة

* «نسخ» من قوله تعالى :

﴿مانسخ من آية أونسها نأت بخير منها أو مثلها﴾ البقرة/ ١٠٦ .
 قرأ «ابن عامر» بخلف عن هشام «مانسخ» بضم النون الأولى ، وكسر
 السين ، مضارع «أنسخ» قال «مكي بن أبي طالب» ت ٤٣٧ هـ :
 على جعله رباعيا من «أنسخت الكتاب» على معنى : وجدته منسوخا ،
 مثل : أحمدت الرجل ، وجدته محمودا ، وأبخلت الرجل ، وجدته بخيلا .
 ولا يجوز أن يكون «أنسخت» بمعنى «نسخت» إذ لم يسمع ذلك ،
 ولا يحسن أن تكون الهمزة للتعدى ، لأن المعنى يتغير ، ويصير المعنى :
 مانسختك يا محمد من آية ، وإنساخه إياها إنزالها عليه ، فيصير المعنى :
 ماننزل عليك من آية أو ننسخها نأت بخير منها ، ويؤول المعنى إلى أن
 كل آية أنزلت أتى بخير منها ، فيصير القرآن كله منسوخا ، وهذا لا يمكن ،
 لأنه لم ينسخ إلا اليسير من القرآن ، فلما امتنع أن يكون «أفعل»
 و «فعل» فيه بمعنى : إذ لم يسمع ، وامتنع أن تكون الهمزة للتعدى ،
 لفساد المعنى ، لم يبق إلا أن يكون من باب «أحدثه وأبخلته» وجدته
 محمودا وبخيلا اهـ^(١) .

وقرأ «الباقون» «مانسخ» بفتح النون ، والسين ، على أنه مضارع «نسخ»
 على معنى ما نرفع من حكم آية ونبقى تلاوتها نأت بخير منها لكم أو مثلها .

(١) انظر - الكشف عن وجوه الفراءات ج ١ ص ٢٥٧

سورة البقرة

ويحمل أن يكون المعنى : ما نرفع من حكم آية وتلاوتها ، أونسكها
بإحمد» فلا تحفظ تلاوتها ، نأت بخير منها ، أو مثلها^(١)

يطلق النسخ في اللغة على عدة معان منها:

١ - «النقل» : قال «الزمخشري» ت ٥٣٨ هـ^(٢) :

«يقال : نسخت كتابي من كتاب فلان : إذا نقلته منه^(٣)»

٢ - «الإزالة» «تقول العرب نسخت الشمس الظل ، وانتسخته ، أزالته ،
والمعنى أذهبت الظل ، وحلت محله^(٤) .

(١) قال ابن الجزري : ننسخ ضم واكسر من لن .: خلف .

انظر : النشر لابن الجزري ج٢ ص٤١٤ .

والمستدير في تخريج القراءات ج١ ص٣٣ .

والمهذب في القراءات العشر وتوجيهها ج١ ص٦٩ .

وتفسير القرطبي ج٢ ص٦٧ . واتحاف فضلاء البشر ص١٤٥ .

(٢) هو محمود بن عمر الخوارزمي ، الزمخشري «أبوالقاسم ، جاز الله» مفسر ، محدث ،

متكلم ، نحوي ، لغوي يباي ، أديب ، مشارك في عدة علوم ، ولد بزمخشتر من قرى

«خوارزم» وقدم بغداد ، ورحل إلى «مكة» فجاور بها فسقى جاز الله ، له عدة

مصنفات توفي ٥٣٨ هـ :

انظر : ترجمته في معجم المؤلفين ج١٢ ص١٨٦

(٣) انظر : أساس البلاغة ج٢ ص٤٣٨ . (٤) انظر : تاج العروس ج٢ ص٢٨٢ .

مسورة البقرة

وفى اصطلاح علماء الأصول يطلق النسخ على عدة معان أيضا أحدها :

١ - قال «أبو إسحاق الإسفرايينى :

«هو بيان انتهاء حكم شرعى بطريق شرعى متراخ عنه»^(١)

شرح التعريف : قوله : «بيان» المراد به بيان الشارع ، «والبيان» : جنس فى التعريف يشمل كل بيان ، سواء كان بيان انتهاء ، أو بيان ابتداء . وقوله : «انتهاء حكم» أى انتهاء تعلقه بأفعال المكلفين ، وهو قيد فى التعريف لإخراج «التخصيص» لأنه بيان ، وذلك لعدم تعليق الحكم بالخرج ابتداء .

وقوله : «شرعى» قيد ثان لإخراج انتهاء الحكم العقلى ، أى البراءة الأصلية بابتداء شرع الأحكام ، لأنه لا يسمى نسخا .

وقوله : «بطريق شرعى» قيد لبيان أن النسخ لا يكون إلا بدليل شرعى . وقوله : «متراخ عنه» قيد أيضا لبيان أن النسخ لابد أن يكون متأخرا فى الوجود عن المنسوخ^(٢) اهـ

(١) انظر : مختصر صفوة البيان ج ٢ ص ٤٣

(٢) انظر : فى رحاب القرآن ج ٢ ص ٢٠٢

سورة البقرة

★ «نسخها» من قوله تعالى :

﴿مَنْ نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ لبقرة ١٠٦
قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو» «نَسَّأَهَا» بفتح النون الأولى ، والسين ، وهمزة ساكنة بين السين وهمزة ، من «النسأ» وهو التأخير .

قال «عطاء بن يسار» ت ١٠٢ هـ : «أى نؤخر نسخ لفظها ، أى نتركه فى أم الكتاب فلا يكون» اهـ

وقال غير عطاء : معنى «أو ننسأها» : نؤخرها عن النسخ إلى وقت معلوم ، من قولهم : نسأت هذا الأمر إذا أخرته^(١)

وقرأ الباقر «نسخها» بضم انون ، وكسر السين ، من غير همز ، من النسيان الذى بمعنى الترك أى نتركها فلا ندّها ، ولا ننسخها ، قاله «ابن عباس» ت ٦٨ هـ رضى الله عنه .

«والسندى» = اسم عيل بن عبد الرحمن ت ١٢٧ هـ

وقال «الرحاح» = إبراهيم بن السرى بن سهل ت ٣١١ هـ .

«والذى عنده أكثر أهل اللغة والنظر أن معنى «أونسها» نبح لكم تركها . من نسي إذا ترك» اهـ

وقيل : النسيان على بابة الذى هو عدم الذكر ، على معنى أو نسكها يا محمد فلا تذكرها ، نقل بالهمز فتعدى الفعل إلى مفعولين : وهما النبى والهاء ، لكن اسم النبى محذوف^(٢) اهـ

(١) انظر : تفسير القرطبي ج ٢ ص ٦٧ . (٢) انظر : اسطرلابى حررى ج ٢ ص ٤١٤ .

والمستدير و تخرىج القرعات ج ١ ص ٣٣ ولكشف عن وجوه القرعات ج ٢ ص ٢٥٨

وتفسير القرطبي ج ٢ ص ٦٨ وتفسير البحر المحيط ج ١ ص ٣٣٤

قال ابن حررى : نسخ ضم واكسر من نس .: حذف كسبها بلا همز كفى عم طوى

سورة البقرة

«النساء»: تأخير في الوقت ، يقال : «نساء الله في أجلك ، ونساء الله أجلك» .
والنسيئة : بيع الشيء بالتأخير ، ومنها «النسي» الذي كانت العرب تفعله ،
وهو تأخير بعض الأشهر الحرم إلى شهر آخر ، قال تعالى : ﴿إِنَّمَا
النَّسْيُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾^(١)

«والنسيان» : ترك الإنسان ضبط ما استودع ، إما لضعف قلبه ، وإما عن
غفلة ، وإما عن قصد حتى ينحذف عن القلب ذكره ، قال تعالى :
﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنسَى وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾^(٢)
وكل نسيان من الإنسان دمه الله تعالى به فهو ما كان أصله عن تعمّد ،
قال تعالى : ﴿فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾^(٣)

«والنسي» بكسر النون المشددة : أصله ما ينسى ، ثم صار في التعارف
اسماً لما يقلّ الاعتماد به ، ومن هذا تقول العرب : «احفظوا أنساءكم» أى
ما من شأنه أن ينسى^(٤)

قال «الجوهري» ت ٣٩٣ هـ : يقال : نسيت الشيء نسياناً ، بكسر
النون ، وتسكين السين ، ولا تقل «نسياناً» بالتحريك ، لأن «النسيان» إنما
هو تثنية «نساء العرق»^(٥) اهـ

(١) نظر . المفردات في غريب القرآن ص ٤٩٢ (٢) سورة صه ١١٥

(٣) سورة السجدة ١٤/ (٤) انظر المفردات في غريب القرآن ص ٤٩

(٥) انظر ناه معروف ص ١٠٥ ص ٣٦٦ .

سورة البقرة

«وقالوا» من قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ وقالوا اتخذ الله ولدا

سبحانه ﴿البقرة / ١١٥ - ١١٦

قرأ «ابن عامر» «قالوا» بغير واو على استئناف ، وهي مرسومة في

مصحف أهل الشام «قالوا» بدون واو كي تتفق القراءة مع رسم

المصحف^(١)

وقرأ الباقر «قالوا» بالواو ، على أنها لعطف جملة على مثلها^(٢) وهي

مرسومة في بقية المصاحف «وقالوا» بالواو .

تنبيه : قوله تعالى : ﴿قالوا اتخذ الله ولدا سبحانه﴾ يونس / ٦٨

اتفق القراء العشرة على قراءته «قالوا» بدون واو قبل القاف .

وذلك لأن جميع المصاحف اتفقت على كتابته بدون واو .

ولأنه ليس قبله ما يعطف عليه فهو ابتداء كلام واستئناف خرج مخرج

التعجب من عظم جراتهم ، وقبيح افتراءهم .

يضاف إلى ذلك أن القراءة سنة متبعة ومبينة على التوقيف

(١) قال ابن عاشر : «وقالوا» تحذف الحذف شام

(٢) قال ابن جرير : بعد علم احدها ووأكسا

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤١٤

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ٧٠

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٦٠ . وتفسير الصمد ج ١ ص ٣٦٢ .

سورة البقرة

«الواو» المفردة تنفرد عن سائر أحرف العطف بعدة أحكام أذكر منها ما يلي :

الأول : أن تكون لمطلق الجمع ، فتعطف الشيء على مصاحبه ، نحو قوله تعالى : ﴿ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ ^(١) ﴾ وعلى سابقه نحو قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ ^(٢) ﴾ وعلى لاحقه نحو قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُوْحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ ^(٣) ﴾

والثاني : اقترانها «بإمّا» نحو قوله تعالى : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ^(٤) ﴾

والثالث : اقترانها «بلا» إن سبقت بنفى ، ولم تقصد المعية ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَى ^(٥) ﴾

والرابع : اقترانها «بكن» نحو قوله تعالى : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ^(٦) ﴾

والخامس : عطف العام على الخاص نحو قوله تعالى : ﴿ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ^(٧) ﴾

والسادس : عطف الخاص على العام نحو قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ ^(٨) ﴾

والسابع : عطف الشيء على مرادفه ، نحو قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثْنِي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ ^(٩) ﴾ اهـ ^(١٠)

(١) سورة الصافات ١٥/ (٢) سورة الحديد ٢٦/ (٣) سورة النور ٣١/ (٤) سورة الأنعام ٣

(٥) سورة مآء ٣٧/ (٦) سورة الأعراف ٤٠/ (٧) سورة نوح ٢٨/ (٨) سورة الأعراف ٧

(٩) سورة يوسف ٨٦/ (١٠) انظر معنى لليب ص ٤٦٣ فما بعدها

سورة البقرة

ومن أحكام «الواو» المفردة ، واوان يرتفع مابعدهما :

إحداهما : واو الاستئناف ، نحو قوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُم
اللَّهُ^(١)﴾

والثانية : واو الحال الداخلة على الجملة الاسمية ، نحو قولك : «جاء زيد
والشمس طالعة» وتسمى واو الابتداء .

ومن أحكام «الواو» المفردة أيضا ، واوان ينتصب ما بعدهما وهما :

١ - واو المفعول معه ، نحو قولك : «سرت والنيل» .

٢ - أن يتقدم الواو نفى ، أو طلب ، نحو قوله تعالى :

﴿وَمَا يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمُ الصَّابِرِينَ^(٢)﴾

ومن أحكام «الواو» المفردة ، واوان ينجرّ مابعدهما :

إحداهما : واو القسم ولا تدخل إلا على مظهر ، ولا تتعلق إلا

بمحدوف ، نحو قوله تعالى : ﴿وَالْتِينَ﴾

والثانية : واو «رب» نحو قول «امرئ القيس» .

وليل كموج البحر أرحى سدوله :: على بأنواع المموم ليلتي^(٣) .

(١) سورة البقرة / ١٨٦ .

(٢) سورة آل عمران / ١٤٢ .

(٣) انظر : معنى ليل ص ٤٧٠ فما بعدها .

سورة البقرة

★ «فيكون» اختلف القراء في لفظ «فيكون» الذي قبله «كن» المسبوقه

«بإثما» حيث وقع في القرآن الكريم ، وهو في ستة مواضع :

الأول : «وإذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون» البقرة / ١١٧ .

والثاني : «إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون» آل عمران / ٤٧ .

والثالث : «إنما قولنا لشيء إذا أردناه أن نقول له كن فيكون»

النحل / ٤٠

والرابع : «فإنما يقول له كن فيكون وإن الله ربي وربكم» مريم / ٣٥-٣٦

والخامس : «إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون» يس / ٨٢

والسادس : «فإذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون» غافر / ٦٨ .

قرأ «ابن عامر» بنصب نون «فيكون» في المواضع الست .

ووافقه «الكسائي» على نصب النون في موضعى : النحل ، ويس .

وروجه النصب أنه على تقدير إضمار «أن» بعد الفاء الواقعة بعد حصر «بإثما» .

قال «الأشموئى» : قد تضمنر «أن» بعد الفاء الواقعة بعد حصر «بإثما» اختيارا

بحو : «إذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون» في قراءة من نصب ^(١) «أه

فإن قيل : لماذا لا يكون وجه النصب على تقدير إضمار «أن» بعد الفاء

المسبوقه بلفظ الأمر وهو «كن» ؟

أقول : لأن «كن» ليس بأمر ، إنما معناه الخبر ، إذ ليس ثم مأمور يكون

«كن» أمرا له .

والمعنى : فإنما يقول له : كن فيكون فهو يكون ، و يدل على أن «فيكون»

(١) انظر : شرح الأشموئى على الألفية ج ٣ ص ٢٢٩

سورة البقرة

ليس بجواب «لكن» أن الجواب بالفاء مضارع به الشرط ، وإلى معناه يؤول في التقدير ، فإذا قلت : اذهب فأكرمك ، فمعناه : إن تذهب فأكرمك .

ولا يجوز أن تقول : اذهب فتذهب ، لأن المعنى يصير : إن تذهب تذهب وهذا لا معنى له ، وكذلك «كن فيكون» يؤول معناه إذا جعلت «فيكون» جواباً أن تقول له : «أن يكون فيكون» ولا معنى لهذا ، لأنه قد اتفق فيه الفاعلان ، لأن الضمير الذي في «كن» وفي «يكون» «الشيء» ولو اختلفا لجاز ، كقولك : «اخرج فأحسن إليك» ، أي إن تخرج أحسنت إليك ، ولو قلت : «قم فتقوم» لم يحسن ، إذ لا فائدة فيه ، لأن الفاعلين واحد ، ويصير التقدير : «إن تقم تقم» فالنصب في هذا على الجواب بعيد في المعنى .

وقال «الصبان» : «إنما لم يجعل منصوباً في جواب «كن» لأنه ليس هناك قول «كن» حقيقة ، بل هو كناية عن تعلق القدرة تنحيراً بوجود الشيء ، ولما سيأتى عن «ابن هشام» من أنه لا يجوز توافق الجواب والمجاز في الفعل والفاعل ، بل لابد من اختلافهما فيهما ، أو في أحدهما ، فلا يقال : «قم تقم» . وبعضهم جعله منصوباً في جوابه نظراً إلى وجود الصيغة في هذه الصورة ، ويردّه ما ذكرناه عن «ابن هشام»^(١) اهـ .

وقرأ الماقون بالرفع في «فيكون» في المواضع الست ، وذلك على الاستئناف والتقدير : «فهو يكون»^(٢) .

(١) انظر : حاشية الصال على لأشعوى حد ٣ ص ٢٢٩

(٢) قال ابن الجزرى : كن فيكون ناصباً :: رفعا سوى الحق وقوله كنا والنحل مع يس ردم

انظر : الشر في القراءات العشر حد ٣ ص ٤١٥ ، والحة في القراءات السبع ص ٨٨

والكشف عن وجوه القراءات ح ١ ص ٢٦١ وتفسير البحر المحيط ح ١ ص ٣٦٦ .

مسورة البقرة

تبييه : «فيكون» من قوله تعالى : ﴿ثم قال له كن فيكون الحق من ربك﴾
آل عمران ٥٩ - ٦٠

ومن قوله تعالى : ﴿ويوم يقول كن فيكون قوله الحق﴾ الأنعام ٧٣-٧٤
اتفق القراء العشرة على رفع النون من «فيكون» في هذين الموضعين .
وذلك لأنه لم يسبق «بإثما» . واعلم أن الفعل المضارع ينصب «بأن»
المضمرة وجوبا بعد «فاء» السببية إذا كانت مسبوقه بنفى ، أو طلب
محضين^(١) قال «ابن مالك» ت ٦٧٢ هـ^(٢) :

وبعد فا جواب نفى أو طلب :: محضين أن وسترها حتم نصب .
فمثال النفي المحض قوله تعالى : ﴿لا يقضى عليهم فيموتوا﴾^(٣) ومعنى كون
النفي محضا : أن يكون خالصا من معنى الإثبات ، فإن لم يكن خالصا منه
وجب رفع الفعل الذي بعد الفاء ، نحو قولك : «ما أنت إلا تأتينا فتحدثنا»
وذلك لانتقاض النفي «بالإلا» .

واعلم أن الطلب المحض يشمل : الأمر ، والنهى ، والدعاء ، والاستفهام ،
والعرض ، والتحضيض ، والتثني :

فمثال الأمر ، قول «أبى النجم الفضل بن قدامة العجلى» ت ١٣٠ هـ
باناق سيزى عنفا فسيحا :: إلى سليمان فنستريحا

الشاهد في قوله : «فنستريحا» حيث نصب الفعل المضارع بأن مضمرة
وجوبا بعد فاء السببية في جواب الأمر .

(١) انظر : أوضح المسالك ج ٣ ص ١٧٥ (٢) هو : أبو عبد الله محمد حماد الديس بن

عبد الله بن مالك الطائى ، وولد سنة ٦٠٠ هـ ببحيان إحدى مدن الأندلس ، ثم رحل إلى

دمشق ، وتوفى بها عام ٦٧٢ هـ : انظر : مقدمة مش الألفية ص ٤ (٣) سورة فاطر ٣٦

سورة البقرة

ومثال النهي قوله تعالى : ﴿وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾^(١)
ومثال الاستفهام قوله تعالى : ﴿فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيَشْفَعُوا لَنَا﴾^(٢)
وبقية الأمثلة لا تحصى .

ومعنى أن يكون الطلب محضاً : أن لا يكون مدلولاً عليه باسم فعل ، ولا بلفظ الخبر ، فإن كان مدلولاً عليه بأحد هذين المذكورين ، وجب رفع ما بعد الفاء ، نحو قولك : «صه فأحسن إليك» برفع النون من «فأحسن» ونحو قولك : «وحسبك الحديث فينام الناس» برفع الميم من «فينام»^(٣) .
واعلم أن «الفاء» المفردة ، حرف مهمل ، خلافاً لبعض الكوفيين في قولهم : إنها تنصب المضارع في نحو : «ماتأتينا فتحدثنا»^(٤) وترد على وجهين :
الوجه الأول : أن تكون عاطفة ، وتفيد ثلاثة أمور :

أحدها : الترتيب ، نحو قوله تعالى : ﴿فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرَةً﴾^(٥)

والثاني : التعقيب ، وهو في كل شئ يحسبه ، نحو قوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتَصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَةً﴾^(٦)
وقيل : «الفاء» في هذه الآية للسببية ، وفاء السببية لا تستلزم التعقيب .

والثالث : السببية ، وذلك غالب في العاطفة حملة ، أو صفة ،
فالأول : نحو قوله تعالى : ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ﴾^(٧)
والثاني : نحو قوله تعالى : ﴿لَا تَكُونُ مِنْ شَحَرٍ مِنْ زَقُومٍ فَمَا تَكُونُ مِنْهُ الْبَطُولُ فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ﴾^(٨)

(١) سورة طه ٨١/ (٢) سورة الأعراف ٥٣/ (٣) انظر : شرح ابن عقيل على

الألفية ج ٤ ص ١٤ (٤) انظر : مغنى اللبيب ص ٢١٣ (٥) سورة النساء ١٥٣/

(٦) سورة الحج ٦٣/ (٧) سورة القصص ١٥/ (٨) سورة الواقعة ٥٢ - ٥٤

سورة البقرة

والوجه الثاني من أوجه الفاء : أن تكون رابطة للجواب ، وذلك حيث لا يصلح لأن يكون شرطا ، وهو منحصر في عدة مسائل :

إحداها : أن يكون الجواب جملة اسمية ، نحو قوله تعالى : ﴿إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم﴾^(١)

والثانية : أن يكون الجواب جملة فعلية فعلها جامد ، نحو قوله تعالى : ﴿إن ترن أنا أقل منك مالا وولدا فعسى ربي أن يوتيئني خيرا من جنتك﴾^(٢)

والثالثة : أن يكون فعلها إنشائيا ، نحو قوله تعالى : ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾^(٣)

والرابعة : أن يكون فعلها ماضيا لفظا ومعنى ، نحو قوله تعالى : ﴿قالوا إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل﴾^(٤)

والخامسة : أن تقترب بحرف استقبال ، نحو قوله تعالى : ﴿من يرتدد منكم عن دينه ففسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾^(٥)

(١) سورة المائدة / ١١٨

(٢) سورة الكهف / ٣٩

(٣) سورة آل عمران / ٣١

(٤) سورة يوسف / ٧٧

(٥) سورة المائدة / ٥٥

سورة البقرة

★ «ولاتسأل» من قوله تعالى : ﴿إنا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا ولا تسأل عن أصحاب الجحيم﴾ البقرة / ١١٩ .

قرأ «نافع ، ويعقوب» «ولاتسأل» بفتح التاء ، وجزم اللام ، وذلك على النهي ، وظاهره أنه نهى حقيقة ، نهى عَلَيْهِ السَّلَام أن يسأل عن أحوال الكفار ، لأن سياق الكلام يدل على أن ذلك عائد على اليهود ، والنصارى ، ومشركى العرب ، الذين جحدوا نبوته عَلَيْهِ السَّلَام ، وكفروا عنادا ، وأصروا على كفرهم ، وكذلك جاء بعده : قوله تعالى : ﴿ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم^(١)﴾

وقيل : يحتمل أن لا يكون نهيا حقيقة ، بل جاء ذلك على سبيل تعظيم ما وقع فيه أهل الكفر من العذاب ، كما تقول : «كيف حال فلان» إذا كان قد وقع فى بلية ، فيقال لك : «لاتسأل عنه» .

ووجه التعظيم أن المستخير يزع أن يجرى على لسانه ما ذلك الشخص فيه ، لفظا عنه ، فلا تسأله ولا تكلفه ما يضره .

وأنت يا مستخير لاتقدر على استماع خبره ، لإيحاشه السامع ، وإاضجاره ، فلا تسأل .

فيكون معنى التعظيم إما بالنسبة إلى المحجب ، وإما بالنسبة إلى المحجب ، ولا يراد بذلك حقيقة النهي .

(١) سورة البقرة / ١٢٠

سورة البقرة

وقرأ الباقون «ولانسأل» بضم التاء ، ورفع السلام ، وذلك على الاستئناف ، والمعنى على ذلك : أنك لاتسأل عن الكفار ما لهم لم يؤمنوا ، لأن ذلك ليس إليك ، إن عليك إلا البلاغ ، إنك لاتهدى من أحببت ، إنما أنت منذر ، وفي ذلك تسلية له صلى الله عليه وسلم ، وتخفيف ما كان يجده من عنادهم ، فكأنه قيل : لست مسئولاً عنهم فلا يحزنك كفرهم ، وفي ذلك دليل على أن أحداً لايسأل عن ذنب أحد ، ولا تزر وازرة وزر أخرى^(١)

(١) انظر : النشر في القراءات العشر ج٢ ص٤١٦ .

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٢٦٢ .

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص٧١ .

وحجة القراءات لابن زنجلة ص١١١ .

والحجة في القراءات لابن خالويه ص٨٧ .

وتفسير البحر المحيط ج١ ص٣٦٧ .

قال ابن الجزري : تسأل للضم فافصح واجز من إذ ظللوا .

سورة البقرة

«السؤال» : استدعاء معرفة ، أو ما يؤدي إلى معرفة ، واستدعاء مال ، أو ما يؤدي إلى المال : فاستدعاء المعرفة : جوابه على اللسان ، واليد خليفة له بالكتابة ، والإشارة .

واستدعاء المال : جوابه على اليد ، واللسان خليفة لها ، إما بوعده أو برده .
فإن قيل : كيف يصح أن يقال : السؤال يكون للمعرفة ، ومعلوم أن الله تعالى يسأل عباده ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ خُذْ هَذَا السَّوْءَ لِلنَّاسِ لِيَذُوبُوا وَآمَى إِلَهُينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾^(١)
قيل : إن ذلك سؤال لتعريف القوم وتبكيهم ، لا لتعريف الله تعالى ، فإنه علام الغيوب .

والسؤال للمعرفة يكون تارة للاستعلام ، وتارة للتبكي نحو قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ ﴾^(٢) .

والسؤال إذا كان للتعريف تعدى إلى المفعول الثاني تارة بنفسه ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾^(٣) .

وتارة بالحرف ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ﴾^(٤) .

وإذا كان السؤال لاستدعاء مال فإنه يتعدى بنفسه ، نحو قوله تعالى : ﴿ وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ﴾^(٥)

(١) سورة المائدة / ١١٦ . (٢) سورة التكهير / ٨-٩ . (٣) سورة النكهوت / ٢٩ .

(٤) سورة البقرة / ١٨٦ . (٥) سورة الممتحنة / ١٠ .

سورة البقرة

قال ابن برّي، ت ٥٨٢ هـ^(١) :

«سألته الشئ ، بمعنى استعطيته إياه ، وسألته عن الشئ
استخبرته^(٢)» اهـ .

(١) هو : عبدالله بن برّي ، بن عبد الجبار بن برّي ، المقدسي الأصل ، المصري ،
الشافعي «أبوعمدة» نحوي لعوي ، ولد بمصر ، في رحب ، وبها نشأ ، وقرأ الأدب ،
وانتفع به خلق كثير ، له عدة مصنفات منها :

السيه والأبصاح عما وقع في كتاب الصحاح ، وعلق الصغماء من أهل الفقه ،
وحواشي على درة الغواص في أوهام الخواص لبحريري ، وحاشية على المعرب للحواليقي

توفي بمصر عام ٥٨٢ هـ ١١٨٦ م :

انظر : معجم المؤلفين ج ٦ ص ٣٧ .

(٢) انظر : تاج العروس ج ٧ ص ٣٦٥ .

سورة البقرة

واعلم أنّ «لا» تأتي على عدة أوجه أذكر منها مايلي :

الوجه الأول : تكون عاملة عمل «إن» مكسورة الهمزة مشددة النون ، فتصب الاسم وترفع الخبر ، وذلك إذا أريد بها نفى الجنس ، على سبيل التخصيص ، وتسمى حينئذ «لا» النافية للجنس .

وإنما يظهر نصب اسمها إذا كان خافضا لما بعده . نحو قول «أبى الطيب المتنبى» ت ٣٥٤ هـ ^(١) :

فلا ثوب مجد غير ثوب ابن أحمد :: على أحد إلا بلوّم مرقّع
أو رافعا لما بعده ، نحو قولك : «لاحسنا ففعله مذموم» ، أو ناصبا لما بعده ،
نحو قول «أبى الطيب» :

فقا قليلا بها على فلا :: أقل من نظيرة أزودها ^(٢)
وذلك على رواية «أقل» بالنصب قال ، «ابن مالك» ت ٦٧٢ هـ :
عمل إن اجعل للا في نكره :: مفردة جاءتك أو مركبة
فانصب بها مضافا أو مضارعه :: وبعد ذاك الخبر اذكر رافعه
والوجه الثاني : تجزم فعلا واحدا ، سواء كانت دالة على النفي نحو قوله
تعالى : ﴿ولا تسأل عن أصحاب الجحيم﴾ ^(٣) على قراءة جزم اللام

(١) هو : أحمد بن الحسين بن الحسن ، «الكوفي» المعروف بالمتنبى «أبو الطيب» شاعر ، حكيم ، ولد بالكوفة ونشأ بالشام ، فأكثر المقام بالبادية ، وطلب الأدب ، وعلم العربية ، وفاق أهل عصره في الشعر ، واتصل «بسيف الدولة» ثم مضى إلى مصر ، فمدح بها «كافور الإخشيدى» له عدة آثار منها : ديوان شعره قتل بالقرب من النصارية في رمضان عام ٣٥٤ هـ انظر ترجمته في : معجم المؤلفين ج ١ ص ٢٠١ .

(٢) «أزودها» بالبناء للمجهول . (٣) سورة البقرة / ١١٩ .

سورة البقرة

أو دالة على الدعاء ، نحو قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ
أَخْطَأْنَا﴾^(١) .

قال «ابن مالك» :

بلا ولام طالبا ضع جزما :: في الفعل هكذا بلم ولما

الوجه الثالث : تكون عاملة عمل «ليس» فترفع الاسم وتنصب
الخبر ، وذلك عند «الحجازيين» دون «التيميميين» ولكنها لاتعمل عند
«الحجازيين» إلا بشروط :

الشرط الأول : أن يكون الاسم والخبر نكرتين ، نحو قول الشاعر :

تعزّ فلا شئ على الأرض باقيا :: ولا وزر مما قضى الله واقيا

الشرط الثاني : ألا يتقدم معمول الخبر على الاسم ، فإن تقدم نحو :

«لا عندك رجل مقيم ولا امرأة» أهملت

الشرط الثالث : ألا يتقدم خبرها على اسمها ، فلا يصح نحو «لا

قائما رجل» .

الشرط الرابع : ألا ينتقض النفي «بإلا» فلا يصح نحو : «لا رجل

إلا أفضل من زيد» بنصب «أفضل» بل يجب رفعه .

قال «ابن المبارك» :

في النكرات أعملت كليس لا ::.....

(١) سورة البقرة / ٢٨٦

سورة البقرة

الوجه الرابع من أوجه «لا» : تكون عاطفة ، وذلك بثلاثة شروط:
 الشرط الأول : أن يتقدمها إثبات ، نحو «جاء زيد لاعمرو» .
 الشرط الثاني : ألا تقترن بعاطف ، فإذا قيل : «جاءني زيد لا بل عمرو» فالعاطف «بل» و «لا» ردّ لما قبلها ، وليست عاطفة .
 وإذا قلت : «ما جاءني زيد ولا عمرو» فالعاطف «الواو» و «لا»
 تأكيد للنفي .

الشرط الثالث : أن يتعاند متعاطفاها، فلا يجوز «جاءني رجل لا زيد»
 لأنه يصدق على «زيد» اسم الرجل ، بخلاف «جاءني رجل لا امرأة^(١)»
 * «إبراهيم» في ثلاثة وثلاثين موضعا : من ذلك خمسة عشر موضعا في
 سورة البقرة نحو قوله تعالى : ﴿وَإِذْ ابْنَى إِبْرَاهِيمَ رَبِّهِ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾
 لبقرة / ١٢٤ . والثلاثة الأخيرة في سورة النساء وهن :

- ١ - قوله تعالى : ﴿وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ النساء / ١٢٥
 - ٢ - قوله تعالى : ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ النساء / ١٢٥
 - ٣ - قوله تعالى : ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ النساء / ١٦٣ .
- والموضع الأخير من سورة الأنعام ، وهو قوله تعالى : ﴿دِينًا قِيمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾ . الأنعام / ١٦١ .

(١) انظر : معنى اللبيب ص ٣١٣ فما بعدها .

سورة البقرة

والموضعان الأخيران من سورة التوبة وهما :

١ - قوله تعالى : ﴿وما كان استغفار إبراهيم لأبيه﴾ التوبة / ١١٤

٢ - قوله تعالى : ﴿إن إبراهيم لأواه حليم﴾ التوبة / ١١٤ .

وموضع في سورة إبراهيم وهو قوله تعالى : ﴿وإذ قال إبراهيم رب اجعل

هذا بلدا آمنا﴾ إبراهيم / ٣٥ .

وموضعان في سورة النحل وهما :

١ - قوله تعالى : ﴿إن إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا﴾ النحل / ١٢٠

٢ - ﴿ثم أوحينا إليّ أن اتبع ملة إبراهيم حنيفا﴾ . النحل / ١٢٣ .

وثلاثة مواضع في مريم وهن :

١ - ﴿واذكر في الكتاب إبراهيم﴾ مريم / ٤١ .

٢ - ﴿قال أراغب أنت عن آلهتي يا إبراهيم﴾ مريم / ٤٦ .

٣ - ﴿ومن ذرية إبراهيم وإسرائيل﴾ مريم / ٥٨ .

والموضع الأخير من سورة العنكبوت وهو قوله تعالى :

﴿ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى﴾ العنكبوت / ٣١ .

وموضع في الشورى وهو قوله تعالى :

﴿وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى﴾ الشورى / ١٣ .

وموضع في الذاريات وهو قوله تعالى :

﴿هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين﴾ . الذاريات — ١٤

وموضع في النجم وهو قوله تعالى :

﴿وابراهيم الذي وفى﴾ . النجم / ١٧ .

سورة البقرة

وموضع في الحديد وهو قوله تعالى : ﴿ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم﴾
الحديد ٢٦/ .

والموضع الأول من سورة المتحنة ، وهو قوله تعالى : ﴿قد كانت
لكم أسوة حسنة في إبراهيم﴾ . المتحنة ٤/ .

قرأ «ابن عامر» بخلف عن «ابن ذكوان» جميع هذه الألفاظ المتقدمة
في الثلاثة وثلاثين موضعا «إبراهيم» بفتح الهاء ، وألف بعدها .
وقرأ «الباقون» «إبراهيم» بكسر الهاء ، وياء بعدها ، وهو الوجه الثاني
«لابن ذكوان» وهما لغتان بمعنى واحد^(١) .

روجه خصوصية. هذه المواضع دون غيرها أنها كتبت في المصحف
الشامي بخذف الياء .

تنبيه : اتفق القراء العشرة على قراءة لفظ «إبراهيم» في غير هذه
المواضع السابقة بالياء ، لإتفاق جميع المصاحف على رسمها بالياء .
* «واتخذوا» من قوله تعالى : ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾ البقرة ١٢٥ .
قرأ «نافع» ، وابن عامر «واتخذوا» بفتح الخاء على أنه فعل ماضى ،
أريد به الإخبار ، وهو معطوف على قوله تعالى : ﴿واذ جعلنا البيت مثابة
للناس﴾ مع إضمار «إذ» .

(١) قال ابن الجزرى : ويقرأ إبراهيم ذى مع سورته :: مع مريم النحل أخيرا توبته

آخر الانعام وعنكبوت مع : وأواخر الساتر ثلاثة تبع

والقرو والشورى امتحان أولا :: والنجم والحديد ماز الخلف لا

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤١٦ ، والكشف عن وجوه القراءات

ج ١ ص ٢٦٣ ، والمذهب في القراءات العشر ج ١ ص ٧٢ ، وانحاف فضلاء البشر ص ١٤٧ .

(ج ١ ص ١٢٣)

(١٩١)

سورة البقرة

والمعنى : واتخذ الناس من المكان الذى وقف عليه سيدنا «إبراهيم» عليه السلام عند بناء الكعبة «مصل» أى يصلون عنده بعد الطواف بالبيت ، وهذا المكان لم يزل موجودا حتى الآن ، وفيه أثر قدم سيدنا «إبراهيم» وهو من الحجر ، وهذه تعتبر معجزة لسيدنا «إبراهيم» حيث غاصت قدمه فى الحجر على غير عادة .

وقرأ الباقون «واتخذوا» بكسر الخاء ، على أنه فعل أمر ، والمأمور بذلك قيل : سيدنا «إبراهيم» وذريته ،

وقيل : نبينا «محمد» ﷺ وأمنه ، والأمر بالصلاة عند مقام سيدنا «إبراهيم» لئلا يندب ، وليس للوجوب ، بحيث من ترك الصلاة عنده لا يفسد حجه ^(١) .

«الأخذ» : حوز الشئ وتحصيله ^(٢) ، «والأخذ» افتعال من «الأخذ» ويعدى إلى مفعولين ، ويجرى مجرى «لجعل» نحو قوله تعالى : ﴿واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى﴾ ^(٣) ، وقوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا لاتتخذوا اليهود والنصارى أولياء﴾ ^(٤) .
وقيل : «الأخذ» : خلاف العطاء ، وقيل : معناه أيضا «التناول» ^(٥) .

(١) انظر : النشر لابن الحزرى ج ٢ ص ١٤٨ . والمستمر فى تخرىج القراءات ج ١ ص ٣٦

وتأخف فضلاء البشر ص ١٤٧ ، وتفسير الطبرى ج ١ ص ٣٨٠ .

قال ابن الجزرى : واتخذوا بالفتح كم أصل .

(٢) انظر : المفردات فى غريب القرآن ص ١٢ . (٣) سورة البقرة / ١٢٥ .

(٤) سورة المائدة / ٥١ . (٥) انظر : تاج العروس ج ٢ ص ٥٥٥ .

سورة البقرة

★ «فَأَمْتَعَهُ» من قوله تعالى :

﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأَمْتَعَهُ قَلِيلًا﴾ البقرة / ١٢٦

قرأ «ابن عامر» «فَأَمْتَعَهُ» بإسكان الميم ، وتخفيف التاء ، على أنه

مضارع «أمتع» المعدى بالهمز .

والمعنى : يخبر الله تعالى بأنه سيعتق الكفار بالرزق في الدنيا ، وهذا

النعم الذي يجذونه إذا ما قيس بنعيم الدار الآخرة الذي لا ينقطع أبداً يعتبر

نعيماً ومتاعاً قليلاً ، ثم بعد ذلك يكون مأواهم النار ونفس المصير .

وقرأ الباقر «فَأَمْتَعَهُ» بفتح الميم ، وتشديد التاء ، على أنه مضارع

«متّع» المعدى بالتضعيف^(١)

(١) انظر النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤١٨ .

والمستمر في تخريج القراءات ج ١ ص ٣٨ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٦٥ .

والحجة في القراءات السبع ص ٨٧ .

وحجة القراءات ص ١١٤ .

واتحاف فضلاء البشر ص ١٤٨ .

وتفسير البحر المحيط ج ١ ص ٣٨٤ .

قال ابن الجزري : وخف أمته كم .

سورة البقرة

★ «المتاع» : انتفاع بممتد الوقت ^(١) .

يقال متعه الله بالصحة ، وأمتعته ، ومنها قوله تعالى : ﴿فَأَمَّتْهُ قَلِيلًا﴾ حيث قرئ لفظ «فَأَمَّتْهُ» بتشديد التاء ، ويتخفيفها .

ويقال لما ينتفع به في البيت «متاع» قال تعالى : ﴿وَمَا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَيْدٌ مِثْلُ ^(٢)﴾ .

«والمَتَاع» المنفعة ، قال تعالى : ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ ^(٣)﴾ .

«والمَتَاع» : كل ما تمتعت به من الحوائج ^(٤) .
وقال «الأزهري» ت ٣٧٠ هـ : ^(٥)

«المتاع» في الأصل «كل شئ ينتفع به ، ويتبلغ به ، ويتزود» اهـ
وجمع «متاع» «أمتعة ^(٦)» .

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «متع» ص ٤٦١ (٢) سورة الرعد ١٧ .

(٣) سورة البور / ٢٩ (٤) انظر تاج العروس مادة «متع» ج ٥ ص ٥٠٧ .

(٥) هو : محمد بن أحمد بن الأزهري بن طلحة بن نوح بن الأزهري «الأزهري» «المروزي» الشافعي ، «أبو منصور» أديب لغوي ، ولد في «هراة» بخراسان ، وعسى بالفقه أولاً ، ثم غلب عليه علم العربية ، فرحل في طلبه ، وقصد القبائل ، وتوسع في أخبارهم ، له عدة مصنفات منها :

تهذيب اللغة ، والتعريب في التفسير ، والزهر في عرائب الأنساب ، وعلل القراءات ، تولى «هراة» في ربيع الآخر عام ٣٧٠ هـ : انظر : ترجمته في معجم المؤلفين ج ٨ ص ٢٣٠ . (٦) انظر : تاج العروس مادة «متع» ج ٥ ص ٥٠٧ .

سورة البقرة

- ★ «أرنا» حيثما وقع نحو قوله تعالى : ﴿وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا﴾ البقرة / ١٢٨ .
★ «أرني» حيثما وقع نحو قوله تعالى : ﴿رَبِّ أَرْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾
البقرة / ٢٦٠

قرأ «بن كثير ، ويعقوب ، وأبو عمرو بخلف عنه» بإسكان الراء في
«أرنا ، وأرني» حيثما وقعا في القرآن الكريم .
والوجه الثاني لأني عمرو : اختلاس كسرة الراء .
والإسكان ، والإختلاس للتخفيف .
وقرأ الباقون «أرنا ، وأرني» بكسر الراء فيهما ، على لأصل^(١)
والكسر ، والإسكان ، والإختلاس لغات .
ومعنى «أرنا» علمنا^(٢) والمراد بالمناسك «مناسك الحج»
وقيل : شرائع الدين^(٣)

(١) قال ابن الجوزي : أرنا أرني اختف :: محتسا حز وسكون الكسر حق

نظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤١٨ .

والمهذب في القراءات لعشر ج ١ ص ٧٣ - ١٠٢ .

واتعاف فضلاء البشر ص ١٤٨

(٢) انظر : لعمدة في غريب القرآن ص ٨٣ .

(٣) نظر : تفسير الخلائين ص ١٨ .

سورة البقرة

★ «ووصى» من قوله تعالى : «ووصى بها إبراهيم بنيه» البقرة / ١٣٢ .

قرأ «نافع» ، وابن عامر ، وأبو جعفر ، «وأوصى» بهمزة مفتوحة بين الواوَيْن مع تخفيف الصاد ، معدى بالهمزة ، وهى موافقة لرسم المصحف «المدنى ، والشامى»^(١)

المعنى : أوصى «إبراهيم» عليه السلام بنيه باتباع الملة الحنيفية ، وهى الإخلاص لله تعالى فى العبودية .

ولمّا خص البنين بالذكر لأن إشفاق الأب عليهم أكثر ، وهم يقبّل الوصية أجدر . وإلا فمن المعلوم أن سيدنا «إبراهيم» كان يدعو الجميع إلى عبادة الله وحده .

وقرأ الباقر «ووصى» بحذف الهمزة مع تشديد الصاد معدى بالتضعيف ، وهى موافقة لبقية المصاحف^(٢)

(١) قال س عاشر : أوصى خذا للمدنيين وشام بالألف .

(٢) انظر : لشر فى القراءات العشر ح ٢ ص ٤٢٠ .

والمستير فى نخرج القراءات ح ١ ص ٣٩ .

والكشف عن وجوه القراءات ص ٢٦٥ .

وانحاف فضلاء الشر ص ١٤٨ .

وتفسير البحر المحيط ح ١ ص ٣٩٨ .

قال ابن الجزرى : أوصى بوصى عم .

سورة البقرة

«الوصية» : التقدم إلى غيرك بما يعمل به مقترنا بوعظ من قولهم : أرض واصية متصلة النبات ويقال : «أوصاه ، ووصاه»^(١) .

وقال «الزبيدي» ت ١٢٠٥ هـ «أوصاه» «إيصاء» «ووصاه توصية» : إذا عهد إليه اهـ .

وفي «الصاحح للجوهري» : «أوصيت له بشئ ، وأوصيت إليه» : إذا جعلته وصيك ، «وأوصيته ، ووصيته» «توصية» بمعنى^(٢) اهـ .

وقال «الزبيدي» : «الاسم» : «الوصاة ، والوصاية» بالكسر ، والفتح ، «والوصية» . كغنية^(٣) اهـ .

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «وصى» ص ٥٢٥ .

(٢) انظر : تاج العروس مادة «وصى» ج ١٠ ص ٣٩٢ .

(٣) انظر : تاج العروس مادة «وصى» ج ١٠ ص ٣٩٢ .

سورة البقرة

★ «تقولون» من قوله تعالى : ﴿أَمْ يَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى﴾ الآية ١٤٠ .

قرأ «نافع» وابن كثير ، وأبو عمرو ، وشعبة ، وروح «يقولون» بياء الغيب ، على أنه إخبار عن اليهود ، والنصارى ، وهم غيب ، فجرى الكلام على لفظ الغيبة . أو على الالتفات من الخطاب إلى الغيبة .

المعنى : يستنكر الله تعالى على اليهود ، والنصارى ، ادعاءهم أن سيدنا إبراهيم وإسماعيل ، وإسحاق ، ويعقوب ، والأسباط كانوا هودا أو نصارى ، فردّ الله عليهم هذا الزعم بقوله : ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ آل عمران ٦٧ .

وخص الله تعالى نبيه إبراهيم بالذكر لأنه أبوالأنبياء فغيره تبع له .
وقرأ الباقون «تقولون» بياء الخطاب ، لمناسبة قول الله تعالى قبله : ﴿قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾
وبعده قوله تعالى : ﴿قُلْ عَأْنَتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ﴾ فأجرى الكلام على نسق واحد في المخاطبة^(١) .

(١) انظر : الشرح في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٠ والمستنير في تخريج القراءات ج ١ ص ٣٩ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٦٦ . وتحاف فضلاء انشر ص ١٤٨ .

قال ابن الجزرى : أم يقول حف صف حرم شم .

سورة البقرة

«والقول» : عبارة عن «اللفظ الدال على المعنى»^(١) . فهو أعم من «الكلام» ، والكلم ، والكلمة عموما مطلقا^(٢) لا عموما من وجه^(٣) فكل «كلام» ، أو كلم ، أو كلمة «قول» ولا عكس . أما كونه أعم من «الكلام» فلانطلاقه على المفيد ، وغيره ، و «الكلام» مختص بالمفيد .
وأما كونه أعم من «الكلم» فلانطلاقه على المفرد ، وعلى المركب من كلمتين ، وعلى المركب من أكثر ، «والكلم» مختص بهذا الثالث .
وأما كونه أعم من «الكلمة» فلانطلاقه على «المركب» ، والمفرد ، وهي مختصة بالمفرد .

وقيل : «القول» عبارة عن اللفظ المركب المفيد ، فيكون مرادفا للكلام .
وقيل : هو عبارة عن المركب خاصة ، مفيدا كان ، أو غير مفيد ، فيكون أعم مطلقا من «الكلام» ، والكلم» ومباينا للكلمة^(٤) .
وقيل : إن «القول» مرادف للكلمة .

وقيل : إنه مرادف للفظ ، حكاه «السيوطي» في جمع الجوامع^(٥)

(١) انظر : أوضح المسالك ج١ ص ١٢ .

(٢) ضابط العموم المطلق : أن يجتمع اللفظان في الصدق على شئ وينفرد واحد منهما - وهو الأعم - بالصدق على شئ لا يصدق عليه الآخر .

(٣) ضابط العموم والخصوص الوجهي : أن يجتمع اللفظان في الصدق على شئ ، كاجتماع الكلام ، والكلم في الصدق على نحو : «نزد قام أبوه» وينفرد كل منهما بالصدق على شئ ، كانفراد الكلام في الصدق على «قام نزه» وانفراد «الكلم» بالصدق على «إن قام نزه» . (٤) انظر : شرح الأهموني على الألفية ج١ ص ٣٠ .

(٥) انظر : حاشية الصبان على الأهموني ج١ ص ٣٠ .

سورة البقرة

★ «لرءوف» حيثما وقع نحو قوله تعالى : ﴿وما كان الله ليضيع إيمانكم إن الله بالناس لرءوف رحيم﴾ البقرة / ١٤٣ .

★ «رءوف» حيثما وقع نحو قوله تعالى : ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضة الله والله رءوف بالعباد﴾ البقرة / ٢٠٧ .

قرأ «أبو عمرو» ، وشعبة ، وحمة ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف
العاشر «لرؤف ، رؤف» حيثما وقعا في القرآن الكريم بحذف الواو التي بعد
الهمزة فيصير اللفظ على وزن «عضد» .

وقرأ الباكون «لرءوف ، رءوف» بإثبات الواو التي بعد الهمزة فيصير
اللفظ على وزن «معل» . وهما لغتان ^(١) .
والرأفة أشد الرحمة ^(٢) .

(١) قال ابن الحرى : وصحة حاء رؤف ماقصر جميعا .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٠ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٦٦ .

والمهدب في القراءات العشر ج ١ ص ٧٥ .

واتحاف فضلاء الشر ص ١٤٩

(٢) انظر : العمدة في عريب القرآن ص ٨٤ .

سورة البقرة

★ «يعملون» من قوله تعالى : ﴿وما الله بغافل عما يعملون ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب﴾ البقرة / ١٤٤ .

قرأ «نافع» ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، ورويس ، وخلف العاشر «يعملون» بياء الغيبة .

وهو عائد على أهل الكتاب : اليهود ، والنصارى ، في قوله تعالى قبله في نفس الآية : ﴿وإن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم﴾ .
المعنى : ليس الله بغافل عما يعمل هؤلاء اليهود ، والنصارى ، من كتمان صفة نبينا «محمد» صلى الله عليه وسلم الموجودة عندهم في التوراة ، والإنجيل ، بل هو عالم بعملهم ، وسيجازيهم عليه بالخزي في الدنيا ، والعذاب المهين يوم القيامة .

وقرأ الباقون «تعملون» بقاء الخطاب ، والمخاطب المؤمنون ، وهو مناسب لقوله تعالى قبله في نفس الآية : ﴿وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾ .
أو على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب^(١) .

(١) انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٠ .

والمستتر في تخريج القراءات ج ١ ص ٤٣ .

واتحاف فضلاء البشر ص ١٥٠ .

وحجة القراءات لابن رنجلة ص ١١٦ .

قال ابن الجزري : يعملون إذ صفا :: حبر غذا عوننا .

سورة البقرة

تبييه : «تعملون» من قوله تعالى : ﴿ومن أظلم ممن كتم شهادة عنده من الله وما الله بغافل عما تعملون تلك أمة قد خلت﴾ البقرة / ١٤٠-١٤١ .

اتفق القراء العشرة على قراءة «تعملون» بقاء الخطاب ، وذلك لمناسبة الخطاب أول الآية في قوله تعالى : ﴿أم تقولون إن إبراهيم وإسماعيل﴾

وأيضاً فلأن القراءة مبنية على التلقى .

سورة البقرة

★ «موليها» من قوله تعالى : ﴿ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا

الخيرات﴾ البقرة / ١٤٨

قرأ «ابن عامر» «مولاها» بفتح اللام ، وألف بعدها ، اسم مفعول .

وقرأ «الباقون» «موليها» بكسر اللام ، وباء ساكنة بعدها اسم فاعل^(١) .

قال «الزبيدي» ت ١٢٠٥ هـ : «التولية» قد تكون إقبالا ، وتكون انصرافا :

فمن الأول قوله تعالى : ﴿فول وجهك شطر المسجد الحرام﴾^(٢)

أى وجه وجهك نحوه ، وتلقاه ، وكذلك قوله تعالى : ﴿ولكل وجهة هو

موليها﴾ قال «الفراء» : هو «مستقبلها» اهـ

والتولية فى هذا الموضع استقبال ، وقد قرئ «هو مولاها» أى الله تعالى

يول أهل كل ملة القبلة التى تريد .

ومن الانصراف قوله تعالى : ﴿وما ولاهم عن قبلتهم التى كانوا عليها﴾^(٣)

أى ما «عدلهم» ، وصرفهم» اهـ^(٤) .

(١) قال ابن الجزرى : وفى موليها مولاها كنا

انظر : النشر فى القراءات العشر ج٢ ص٤٢١ .

والمستتر فى تخرج القراءات ج١ ص٤٢ .

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٢٦٧ . واتحاف فضلاء البشر ص١٥٠

وتفسير البحر المحيط ج١ ص٤٣٧ (٢) سورة البقرة / ١٤٤

(٣) سورة البقرة / ١٤٢ . (٤) انظر : تاج العروس مادة «ولى» ج١٠ ص٤٠٠ .

سورة البقرة

★ «تعملون» من قوله تعالى : ﴿وما الله بغافل عما تعملون ومن حيث خرجت﴾ البقرة / ١٤٩ .

قرأ «أبو عمرو» «يعملون» بياء الغيبة ، إخبارا عن اليهود الذين يخالفون النبي ﷺ في القبلة ، وهم غيب ، والتقدير : ولّ يا محمد وجهك نحو المسجد الحرام في الصلاة ، وما الله بغافل عما يعمل من يخالفك من اليهود في القبلة .

وقرأ الباقر بناء الخطاب ، وهو موافق لنسق ما قبله من الخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام ، وأصحابه في قوله تعالى : ﴿ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾ البقرة / ١٤٤ .

والمعنى : فولوا وجوهكم شطر المسجد الحرام في الصلاة أيها المؤمنون وما الله بغافل عما تعملون^(١) .

(١) انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢١ .

والمستمر في تخريج القراءات ج ١ ص ٤٣ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٦٨ .

وانحاف فضلاء البشر ص ١٥٠ .

قال ابن الجزري : يعملون إذ صفا :: حبر غدا عونا وثانية حفا

سورة البقرة

★ «تطوع» من قوله تعالى : ﴿ ومن تطوع خيرا فإن الله شاكر عليم ﴾ البقرة / ١٥٨ .

﴿ فمن تطوع خيرا فهو خير له ﴾ البقرة / ١٨٤ .

قسراً « حمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر » « يطوع » في الموضعين بالياء التحتية ، وتشديد الطاء ، وجزم العين ، وهو فعل مضارع مجزوم بمن الشرطية ، وأصله « يتطوع » فأدغمت التاء في الطاء ، وذلك لأنهما يخرجان من مخرج واحد وهو طرف اللسان مع أصول التناها العليا^(١)

كما أنهما يتفقان في الصفتين الآتيتين : الشدة ، والإصمات^(٢)

المعنى : يخبر الله تعالى أن من يفعل خيراً تطوعاً لله تعالى ، فهو خير له لأن الله تعالى سيثيبه على ذلك يوم القيامة بالرضوان ، والأجر العظيم .
وقسراً الباقيون غير « يعقوب » « تطوع » في الموضعين بالتاء الفوقية ، وتخفيف الطاء ، وفتح العين ، وهو فعل ماض ، في محل جزم « بمن » على أنها شرطية ، أو صلة « لمن » على أنها اسم موصول .

وقسراً « يعقوب » الموضع الأول « يطوع » مثل حمزة ، ومن معه ، والموضع الثاني « تطوع » مثل قراءة الباقيين^(٣) .

(١) انظر : الرائد في تجويد القرآن ص ٤١ . (٢) انظر : الرائد في تجويد القرآن ص ٤٨ .

(٣) انظر : الشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٢ . والمستير في تخرج القراءات ج ١ ص ٤٤ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٦٩ . وتفسير البحر المحيط ج ١ ص ٤٥٨ .

قال ابن الجزري : تطوع التنا يا وشدد مسكنا :: طنا شفا الثاني شفا

سورة البقرة

«الطوع» : الانقياد ، ويضاده «الكره» قال تعالى : ﴿ثم استوى إلى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا طوعا أو كرها قالتا أتينا طائعين^(١)﴾
 «والتطوع» : في الأصل : تكلف الطاعة ، وهو في التعارف : التبرع بما لا يلزم كالنتفل ، قال تعالى : «فمن تطوع خيرا فهو خير له^(٢)» .
 قال «الزبيدي» ت ١٢٠٥ هـ (٣) :

«وصلاة التطوع» : «النافلة» وكل متنفل خيرا تبرعا «متطوع» .

قال الله تعالى : ﴿فمن تطوع خيرا فهو خير له﴾ .

قال «الأزهري» ت ٣٧٠ هـ : «الأصل فيه يتطوع» فأدغمت التاء في الطاء ، وكل حرف أدغمته في حرف نقلته إلى لفظ المدغم فيه ، ومن قرأه على لفظ الماضي - أى بقاء فوقية ، وتخفيف الطاء ، وفتح العين - فمعناه : الاستقبال وهذا قول حذاق النحويين .

ثم قال : «والتطوع» : ما تبرع به من ذات نفسه مما لا يلزم فرضه ، كأنهم جعلوا «التفعل هنا اسما» اهـ (٤) .

(١) سورة فصلت ١١/ (٢) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «طوع» ص ٣١٠ .

(٣) هو : محمد بن محمد بن محمد بن عبدالبراق الحسيبي «الزبيدي» الملقب «بمرتضى» «أو الفيض» لغوي ، نحوي ، محدث ، أصولي ، ديب ، باطن ، بائر ، مؤرخ ، نسابة ، مشارك في عدة علوم ، مولده في «سحرام» في الشمال لعرق من «المطه» ومشتأه في «ربيد» باليمن رحل إلى الحجار ، وأقام بمصر ، فاشتهر فقهه ، وكتبه الملوك له عدة مصنفات منها :

تاج العروس شرح القاموس ، وشرح إحياء علوم الدين ، وغدق الجوهر المنيفة في أدلة مذهب أبي حنيفة ، توفى بمصر بمرض الطاعون عام ١٢٠٥ هـ : انظر ترجمته في معجم المؤلفين ج ١١ ص ٢٨٢ (٤) انظر : تاج لعروس ج ٥ ص ٤٤٤ .

سورة البقرة

- ★ «الرياح» من قوله تعالى : ﴿وتصريف الرياح﴾ البقرة / ١٦٤ .
- اختلف القراء في لفظ «الرياح» من حيث الجمع ، والإفراد ،
والمواضع المختلف فيها وقعت في ستة عشر موضعا :
- الأول : ﴿وتصريف الرياح﴾ البقرة / ١٦٤
- والثاني : ﴿وهو الذى يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته﴾ الأعراف / ٥٧
- والثالث : ﴿أعمالهم كرماد اشتدت به الريح فى يوم عاصف﴾ ابراهيم / ١٨
- والرابع : ﴿وأرسلنا الرياح لواقح﴾ الحجر / ٢٢
- والخامس : ﴿فيرسل عليكم قاصفا من الريح﴾ الإسراء / ٦٩
- والسادس : ﴿فأصبح هشيما تذروه الرياح﴾ الكهف / ٤٥
- والسابع : ﴿ولسيمان الريح عاصفة تجرى بأمره﴾ الأنبياء / ٨١
- والثامن : ﴿أو تهوى به الريح فى مكان سحيق﴾ الحج / ٣١
- والتاسع : ﴿وهو الذى أرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته﴾ الفرقان / ٤٨
- والعاشر : ﴿ومن يرسل الرياح بشرا بين يدى رحمته﴾ النمل / ٦٣
- والحادى عشر : ﴿الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا﴾ الروم / ٤٨
- والثاني عشر : ﴿ولسليمان الريح غدوها شهر ورواحها شهر﴾ سبأ / ١٢
- والثالث عشر : ﴿والله الذى أرسل الرياح فتثير سحابا﴾ فاطر / ٩
- والرابع عشر : ﴿فسخرنا له الريح تجري بأمره﴾ ص / ٣٦
- والخامس عشر : ﴿إن يشأ يسكن الريح﴾ الشورى / ٣٣
- والسادس عشر : ﴿وتصريف الرياح آيات لقوم يؤمنون﴾ الجاثية / ٥

سورة البقرة

فقرأ «أبو جعفر» «الرياح» بالجمع قولاً واحداً ، في خمسة عشر موضعاً ، واختلف عنه في الموضع السادس عشر وهو الوارد في سورة «الحج» فقرأه بالجمع ، والإفراد .

وقرأ «نافع» بالإفراد في خمسة مواضع وهي الواردة في السور الآتية :
الإسراء ، والأنبياء ، والحج ، وسبأ ، وص ، وقرأ الباقي بالجمع .
وقرأ «ابن كثير» بالجمع في أربعة مواضع وهي الواردة في السور الآتية :

البقرة ، والحجر ، والكهف ، والجاثية ، وقرأ الباقي بالإفراد .
وقرأ «أبو عمرو» ، وابن عامر ، وعاصم ، ويعقوب» بالجمع في تسعة مواضع وهي الواردة في السور الآتية :

البقرة ، والأعراف ، والحجر ، والكهف ، والفرقان ، والتل ، وثاني الروم ، وفاطر ، والجاثية ، وقرعوا الباقي بالإفراد
وقرأ «حمزة ، وخلف» بالإفراد في موضعين وهما الواردان في الحج ، والفرقان ، وقرأ الباقي بالجمع .

وقرأ «الكسائي» بالإفراد في ثلاثة مواضع ، وهي الواردة في السور الآتية :

الحجر ، والحج ، والفرقان ، وقرأ الباقي بالجمع .
وجه القراءة بالجمع نظراً لاختلاف أنواع الرياح في هبوبها : جنوباً ، وشمالاً ، وصبا ، ودبوراً ، وفي أوصافها : حارة ، وباردة .

سورة البقرة

وجه القراءة بالإفراد أن «الريح» اسم جنس يصدق على القليل والكثير .

تنبيه : اتفق القراء على القراءة بالجمع في أول الروم ، وهو قوله تعالى : ﴿ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات﴾ الروم / ٤٦ . وذلك من أجل الجمع في «مبشرات» .

كما اتفقوا على القراءة بالإفراد في موضع الذاريات وهو قوله تعالى : ﴿وفي عاد إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم﴾ الذاريات / ٤١ وذلك من أجل الإفراد في «العقيم»^(١) .

(١) نظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٢ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٧٠ .

وأنحاف فضلاء البشر ص ١٥١ .

قال ابن الحزري : الثاني شفا وريح هم :: كالكهف مع جاثية توحيدهم

حمر فنى الأعرف ثنى الروم مع :: فاطر نحل دم شفا الفرقان دع

وجمع إبراهيم شوى إذ ثنا :: وصاد الاسرى الأنبيا سبا ثنا

ولحق حله ::

سورة البقرة

★ «يسرى» من قوله تعالى : ﴿ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعا وأن الله شديد العذاب﴾ البقرة / ١٦٥ .

قسراً «نافع ، وابن عامر ، ويعقوب ، وابن وردان ، بخلف عنه» «تري»
بتاء الخطاب ، والمخاطب السامع ، والى عليه الصلاة والسلام ،
«والذين» مفعول به .

وقسراً الباقون «يسرى» بياء الغيبة «والذين» فاعل وهو الوجه لثنائي
لابن وردان^(١) .

المعنى ولو يرى الذين يتخذون شركاء مع الله تعالى العذاب الذى
أعدّه الله لهم فى الدار الآخرة ، لأيقنوا أن القوة لله وحده ، وأنه
شديد العذاب ، وأن الأنداد والشركاء لا حول لهم ولا قوة ، ولم يغشوا
عنهم من عذاب الله شيئا .

(١) انظر : الشر لاس اخرى ج ٢ ص ٤٢٣ .

والمستبر فى تخرىج القراءات المتواترة ج ١ ص ٤٥

وتفسير لحر المحيط ج ١ ص ٤٧١

قد اس لحررى : ترى الخطاب صل إذ كما حلا حلف .

سورة البقرة

قال «الراغب» في مادة «رأى» : «رأى» عينه همزة ، ولامه ياء لقولهم : رؤية وتحذف الهمزة من مستقبله فيقال : «ترى ، ويرى ، ونرى» اهـ^(١) .

وقال «الزبيدي» في مادة «رأى» : «الرؤية» : بالضم إدراك المرئى ، وذلك أضرب بحسب قوى النفس :

الأول : «النظر بالعين» التى هى الحاسة ، وما يجرى مجراها ، ومن الأخير قوله تعالى : ﴿وقل اعملوا فسيرى الله عملكم﴾ سورة التوبة رقم ١٠٥ . فإنه مما أجرى مجرى الرؤية الحاسة ، فإن الحاسة لاتصح على الله تعالى ، وعلى ذلك قوله تعالى : ﴿إنه يراكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم﴾ الأعراف / ٢٧

والثانى : بالوهم والتخيل ، نحو أرى أن زيدا منطلق .
والثالث : بالتفكر ، نحو : قوله تعالى : ﴿إنى أرى مالا ترون﴾ سورة الأنفال رقم ٤٨ .

والرابع : بالقلب ، أى بالعقل ، وعلى ذلك قوله تعالى : ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾ سورة النجم / ١١ .
وقال «الجوهري» : «الرؤية بالعين يتعدى إلى مفعول واحد ، ومعنى العلم يتعدى إلى مفعولين ، يقال : «رأى زيدا عالما» اهـ .

(١) انظر : المفردات فى غريب القرآن ص ٢٠٨

سورة البقرة

وقال «الراغب» : «رأى إذا عدى إلى مفعولين اقتضى معنى العلم وإذا عدى إلى اقتضى معنى النظر المؤدى إلى الاعتبار^(١)» اهـ .

★ «يرون» من قوله تعالى : ﴿ولم يروا الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعا وأن الله شديد العذاب﴾ البقرة / ١٦٥ .

قرأ «ابن عامر» «يرون» بضم الياء ، على البناء للمفعول ، وواو الجماعة نائب فاعل .

وقرأ الباقر «يرون» بفتح الياء ، على البناء للفاعل ، وواو الجماعة فاعل^(٢) .

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٢٠٨ .

(٢) انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٣ .

والمستنير في تخريج القراءات ج ١ ص ٤٦ .

قال ابن الجزري : يرون الضم كل .

سورة البقرة

★ «أن القوة ، وأن الله» من قوله تعالى : ﴿ولو يرى الذين ظلموا إذ يرون العذاب أن القوة لله جميعا وأن الله شديد العذاب﴾ البقرة ١٦٥ .
 قرأ «أبوجعفر ، ويعقوب» «إن القوة لله جميعا وإن الله شديد العذاب» يكسر الهمزة فيهما ، على تقدير أن «إن» وما بعدها جواب «لو» أى لقلت : إن القوة لله جميعا الخ . على قراءة الخطاب في «ولو ترى» .
 أو لقالوا : إن القوة لله جميعا الخ على قراءة الغيب في «ولو يرى» ويحتمل أن يكون على الاستئناف ، على أن جواب «لو» محذوف ، والتقدير : لرأيت أو لرأوا أمرا عظيما .

وقرأ الباقر بفتح الهمزة فيهما ، وتقدير الجواب : لعلمت أن القوة لله جميعا الخ على قراءة الخطاب ، أو لعلموا أن القوة لله جميعا الخ ، على قراءة الغيب^(١) .

واعلم أن «إن» مشددة النون لها ثلاثة أحوال : وجوب فتح الهمزة ، وجوب كسرها ، وجواز الأمرين : وإليك تفصيل كل حالة على حدة :
 أولا : يجب فتح الهمزة إذا أمكن تقديرها مع ما بعدها بمصدر ، وذلك إذا وقعت في المواضع الآتية :

(١) أن تقع في موضع مرفوع فعل ، كأن تقع في موضع الفاعل نحو قوله تعالى : ﴿أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب﴾ سورة العنكبوت ٥١

(١) انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٣ .

والمستتر في تخريج القراءات ج ١ ص ٤٦ . وتفسير البحر المحيط ج ١ ص ٤٧١ .

قال ابن الجزرى : أن وأن أكسر نوى .

سورة البقرة

والتقدير : أولم يكفهم إنزالنا .

أو تقع في موضع النائب عن القائل ، نحو قوله تعالى : ﴿ قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن ﴾ سورة الجن رقم ١/ .

إذا التقدير : قل أوحى إلى استماع نفر من الجن .

(ب) أن تقع في موضع منصوب فعل نحو قولك : «عرفت أنك قائم» .
والتقدير : عرفت قيامك .

(ج) أن تقع في موضع مجرور فعل نحو قولك : «سررت من أنك ناجح» .

إذا التقدير : سررت من نجاحك .

(د) أن تقع في موضع مبتدأ مؤخر ، نحو قوله تعالى : ﴿ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة﴾ سورة فصلت رقم ٣٩/

إذا التقدير : ومن آياته رؤيتك الأرض خاشعة .

(هـ) أن تقع في موضع خبر مبتدأ ، بشرط أن يكون المبتدأ غير قول ، وبشرط أن لا يكون خبر «أن» صادقا على ذلك المبتدأ ، نحو قولك «ظنى أنك مقيم معنا اليوم» إذا التقدير : ظنى إقامتك معنا اليوم .

(و) أن تقع في موضع المضاف إليه ، نحو قوله تعالى : ﴿إنه لحق مثل ما أنكم تنطقون﴾ سورة الذاريات رقم ٢٢/ .

إذا التقدير : إنه لحق مثل نطقكم .

(ز) أن تقع في موضع المعطوف على شئ مما ذكر قبل ، نحو قوله تعالى ﴿يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم وأنى فضلتكم على العالمين﴾ سورة البقرة رقم ٤٧/ .

إذا التقدير : اذكروا نعمتي وتفضيلي إياكم على العالمين .

مسورة البقرة

- ح - أن تقع في موضع البدل من شئ مما ذكر قبل، نحو قوله تعالى:
وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين أنها لكم ﴿ سورة الأنفال رقم ٧ .
إذ التقدير : وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين كونها لكم ، فهو بدل اشتغال
من المفعول به .
وإلى هذه المواضع التي يجب فيها فتح همزة «إن» أشار ابن مالك بقوله :
وهمز إن افتح لسد مصدر :: مسدّها
ثانيا : يجب كسر الهمزة في المواضع الآتية :
ا - إذا وقعت «إن» في أول الكلام نحو قوله تعالى :
﴿إنا فتحنا لك فتحا مبينا﴾ سورة الفتح رقم ١/
ب - أن تقع صدر صلة نحو قوله تعالى : ﴿وآتيناك من الكنوز ما إن مفاتحه لتنوء
بالعصبة أولى القوة﴾ سورة القصص ٧٦ .
ج - أن تقع جوابا للقسم وفي خبرها لام الابتداء نحو قولك : «والله إن هذا
لقائم» وقوله تعالى : ﴿ومخلفون بالله إنهم لمنكم﴾ سورة التوبة ٥١ .
د - أن تقع في جملة محكية بالقول نحو قوله تعالى : ﴿قال إني عبد الله آتاني
الكتاب وجعلني نبيا﴾ سورة مريم رقم ٣٠ .
هـ - أن تقع في جملة في موضع الحال ، نحو قوله تعالى : ﴿كما أخرجك
ربك من بيتك بالحق وإن فريقا من المؤمنين لكارهون﴾ .
سورة الأنفال رقم ٥ .
و - أن تقع بعد فعل من أفعال القلوب وقد علق عنها بالسلام نحو قولك :
«علمت إن هذا لقائم» .
ز - إذا وقعت بعد «ألا» الاستفاحية نحو قوله تعالى : ﴿ألا إنهم هم
السفهاء ولكن لا يعلمون﴾ سورة البقرة رقم ١٣ .
ح - إن وقعت بعد «حيث» نحو قولك : «اجلس حيث إن هذا جالس» .
ط - إذا وقعت في جملة هي خبر عن اسم عين ، نحو قولك : «نجد إنه قائم»

سورة البقرة

وقد أشار «ابن مالك» إلى المواضع التي يجب فيها كسر همزة «إن» بقوله
فاكسر في الابتداء وفي بدء صله :: وحيث إن لم يكن مكمله
أو حكيت بالقول أو حلت محل :: حال كثرته وإلى ذو أمل
وكسروا من بعد فعل علقا :: باللام كاعلم إنه للدو تقى
ثالثا : يجوز كسر همزة «إن» وفتحها في المواضع الآتية :

١ - إذا وقعت بعد إذا الفجائية ، نحو قولك : «خرجت فإذا إن زيدا قائم»
فمن كسر الهمزة جعل «إن» واسمها وخبرها جملة مستقلة ،
والتقدير : خرجت فإذا زيد قائم ،

ومن فتح الهمزة جعل «أن» وما بعدها في تأويل مصدر ، مبتدأ
خبره «إذا» الفجائية ، والتقدير : «فإذا قيام زيد» أى خرجت فإذا
في الحضرة قيام زيد ، ويجوز أن يكون الخبر محذوفاً .
والتقدير : «خرجت فإذا قيام زيد موجود» .

ثنيه : اختلف النحويون في «إذا» الفجائية :

فقال «الأخفش الأوسط» = سعيد بن مسعدة : هي حرف ،
واختار هذا «ابن مالك» وبناء على هذا القول جاز في همزة «إن»
الفتح ، والكسر ، فالفتح على تقدير أن ما بعدها في تأويل
مصدر مبتدأ خبره محذوف ، أو خبر لمبتدأ محذوف .
والكسر على تقدير أن ما بعدها جملة تامة مستقلة .

وقال «المبرد» هي ظرف مكان ، واختار هذا «ابن عصفور» .
وقال «الزجاج» هي ظرف زمان ، واختار هذا «الزمخشري»^(١)
وبناء على هذين القولين يجب فتح همزة «إن» على أنها مع ما بعدها
في تأويل مصدر مبتدأ خبره الظرف قبله .

(١) انظر : معنى اللبيب ص ١٢٠ .

سورة البقرة

ب - يجوز كسر همزة «إِنَّ» وفتحها إذا وقعت جواب قسم وليس في خبرها اللام ، سواء كانت الجملة المقسم بها فعلية ، والفعل فيها ملفوظ به ، نحو قولك : «حلفت إِنَّ زيدا قائم» أو غير ملفوظ به ، نحو قولك : «والله إِنَّ زيدا قائم» .

أو كانت الجملة المقسم بها اسمية نحو قولك : «لعمرك إِنَّ زيدا قائم» .
ج - وكذلك يجوز الفتح ، والكسر في همزة «إِنَّ» إذا وقعت «إِنَّ» بعد فاء الجزاء نحو قوله تعالى : ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سَوْءًا بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ سورة الأنعام رقم ٥٤/

فقد قرأ بفتح همزة «فَأَنَّهُ» كل من «ابن عامر» ، وعاصم ، ويعقوب» . وقرأ بكسرها باقي القراء العشرة^(١)
فالفتح على جعل «أَنَّ» وما بعدها مصدرا مبتدأ خبره محذوف ، والتقدير : «فالفقران جزاؤه» أو على جعلها خبرا لمبتدأ محذوف ، والتقدير : «فجزاؤه الفقران» .

والكسر على جعلها مع اسمها وخبرها جملة وقعت جوابا «لَمَنْ» .
د - وكذلك يجوز الفتح والكسر في همزة «إِنَّ» إذا وقعت «إِنَّ» بعد مبتدأ هو في المعنى قول ، وخبر «إِنَّ» قول ، والقائل واحد ، نحو قولك : «خير القول إلى أحمد الله» فمن فتح جعل «أَنَّ» وصلتها مصدرا

(١) انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٥١ - ٥٢

سورة البقرة

خيرا عن «خير» والتقدير : «خير القول حمد الله» فخير مبتدأ ،
وحمد الله خبره .

ومن كسر جعلها جملة خيرا عن «خير» ولا تحتاج هذه الجملة إلى
رابط ، لأنها نفس المبتدأ في المعنى .

وإلى هذه المواضع التي يجوز فيها كسر همزة «إن» وفتحها أشار
ابن مالك بقوله :

بعد إذا فجاءة أو قسم :: لا لام بعده بوجهين نفي

مع تلو فالجزا و ذابطرد :: في نحو خير القول إلى أحد

قال «ابن هشام» : «إن» المكسورة ، المشددة على وجهين :

أحدهما : أن تكون حرف توكيد تنصب الاسم ، وترفع الخبر .

الثاني : أن تكون حرف جواب بمعنى نعم ، والدليل على ذلك قول
«عبدالله بن الزبير» ت ٧٣ هـ : رضى الله عنه لمن قال له : «لعم الله
ناقة حملتنى إليك» : «إن وراكبها» أى نعم ولعم راكبها ، إذ لا يجوز
حذف الاسم والخبر جميعا^(١) .

وقال : «أن» المفتوحة المشددة النون على وجهين :

أحدهما : أن تكون حرف توكيد تنصب الاسم وترفع الخبر ،
والأصح أنها فرع عن «إن» المكسورة ، ومن هنا صح للزحشرى أن يدعى
أن «أنما» بالفتح تفيد الحصر كأنما بالكسر ، وقد اجتمعا في قوله تعالى :
﴿قل إنما يوحى إلى أنما إلهكم إله واحد﴾ الأنبياء / ١٠٨ .
فالأولى لقصر الصفة على الموصوف ، والثانية بالعكس .

(١) انظر : معنى اللبيب ص ٥٥ - ٥٧ .

مسورة البقرة

وقول «أبى حيان» : هذا شئ انفرد به ، ولا يعرف القول بذلك إلا في إنما بالكسر مردود بما ذكرت ، وقوله : «إنّ دعوى الحصر هنا باطلة لانتضاها أنه لم يوح إليه غير التوحيد» مردود أيضا بأنه حصر مفيد ، إذ الخطاب مع المشركين ، فالمعنى : «ما أوحى إلىّ في أمر الربوبية إلا التوحيد» لا الإشراك» ويسمى ذلك قصر قلب ، لقلب اعتقاد المخاطب ، وإلا فما الذى يقوله هو في نحو ﴿وما محمد إلا رسول﴾ آل عمران ١٤٤ فإن «ما» للنفي ، و«إلا» للحصر قطعاً ، وليست صفته عليه الصلاة والسلام منحصرة في الرسالة ، ولكن لما استعظموا موته جعلوا كأنهم أثبتوا له البقاء الدائم ، فجاء الحصر باعتبار ذلك ، ويسمى قصر أفراد .

الثانى : أن تكون لغة في «لعل» كقولك : «أئت السوق أنك تشتري لنا شيئاً» اهـ^(١) .

★ «خطوات» حيث وقع نحو قوله تعالى : ﴿هاأبها الناس كلوا مما في الأرض حلالات طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان﴾ البقرة ١٦٨ .

قسراً نافع ، وأبو عمرو ، وشعبة ، وحزمة ، وخلف العاشر ، واليزى بخلف عنه ، بإسكان الطاء في «خطوات» حيثما وقعت في القرآن الكريم .

وقسراً الباقون بضم الطاء ، وهو الوجه الثانى لليزى^(٢) .

والضم والإسكان لفتان : والضم هو الأصل ، لأن الأسماء يلزمها الضم في الجمع في نحو «غرفة وغرفات» فضم الطاء من «خطوات» جاء

(١) انظر : معنى اللبيب ص ٥٩ - ٦٠ .

(٢) قال ابن الجزرى : خطوات إذهد خلف صف فتى حفا .
انظر : النشر في القراءات العشر ج ١ ص ٤٠٦ . والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٧٣ - ٢٧٤ .

واللهذب في القراءات العشر ج ١ ص ٧٩ . وانحاف فضلاء البشر ص ١٤١ .

سورة البقرة

على الأصل ، وهو لغة «أهل الحجاز» .

وإسكان الطاء للتخفيف كي لا يجتمع ضمتان وواو .

فإن قيل : هل سيكون الطاء الموجود في الجمع هو السكون الموجود في المفرد ؟

أقول : السكون الموجود في الجمع غير السكون الموجود في المفرد ،

فالسكون الموجود في المفرد أصلي ، والسكون الموجود في الجمع عارض

جئى به للتخفيف وأصله الضم .

«خطوات» جمع «خطوة» ومعنى «خطوات الشيطان» : طرق الشيطان ،

والمراد بها «المعاصي»^(١)

★ «الميتة» المعرفة سواء كانت غير صفة نحو قوله تعالى : ﴿إنما حرم

عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير﴾ البقرة / ١٧٣ .

أو كانت صفة للأرض نحو قوله تعالى :

﴿وآية لهم الأرض الميتة أحييناها﴾ يس / ٣٣ .

«ميتة» المنكرة نحو قوله تعالى : ﴿وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء﴾

الأنعام / ١٣٩ .

أو كان صفة نحو قوله تعالى : ﴿لنحى به بلدة ميتا﴾ الفرقان / ٤٩

«ميت» المنكر الواقع صفة إلى «بد» نحو قوله تعالى : ﴿حتى إذا أقلت

سحابا ثقالا سقناه لبلد ميت﴾ الأعراف / ٥٧ .

«الميت» المعروف مطلقا سواء كان منصوبا نحو قوله تعالى :

﴿وتخرج الميت من الحى﴾ آل عمران / ٢٧

أو كان مجرورا نحو قوله تعالى : ﴿وتخرج الحى من الميت﴾ آل عمران / ٢٧

اختلف القراء العشرة في تشديد هذه الألفاظ وتخفيفها :

(١) انظر : العمدة في غريب القرآن ص ٨٦

سورة البقرة

اقرأ «أبوجعفر» بالتشديد في جميع الألفاظ المتقدمة حيثما وقعت في القرآن الكريم .

وقرأ «نافع» بالتشديد في «الميتة» الواقعة صفة للأرض وذلك في قوله تعالى :
﴿وَأَيُّهَا لَمْ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةَ أَحْيَيْنَاهَا﴾ يس / ٣٣

وكذا «ميتا» المتون المنصوب في سورتي الأنعام رقم ١٢٢ والحجرات وهو قوله تعالى : ﴿أَيُّهَا أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ الحجرات ١٢ .

وقرأ «حفص» ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر ، بالتشديد في «ميت» الواقع صفة إلى «بلد» نحو : ﴿فَسَقَنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيْتٍ﴾ سورة فاطر ٩/

وفي «الميت» مطلقا سواء كان منصوبا نحو قوله تعالى :

﴿وَتَخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ آل عمران ٢٧ .

أومحرورا نحو قوله تعالى : ﴿وَتَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ آل عمران ٢٧/

وقرأ «رويس» بالتشديد في «ميت» الواقع صفة إلى «بلد» ، وفي «الميت» مطلقا أي المنصوب والمحرور .

وقرأ «روح» بالتشديد في «ميتا» بالأنعام رقم ١٢٢ ، وفي «الميت» المنصوب والمحرور .

وقرأ الباقون بالتخفيف في جميع الألفاظ المتقدمة حيثما وقعت في القرآن الكريم^(١) والتشديد ، والتخفيف لغتان ، وعلى القراءتين جاء قول الشاعر :

ليس من مات فاستراح يميت :: إنما الميت ميت الأحياء

«تنبيه» : اتفق القراء العشرة على تشديد ما لم يميت نحو قوله تعالى :

﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ^(٢)﴾ الزمر / ٣٠ .

(١) قال ابن الجزري : وميته :: والميتة اشدّد نب والأرض الميتة

مدا وميتا ثق والأنعام ثوى :: وإد حشرات غث مدا وتب أوى

صحب يميت بلد وأميت هم :: والحضرمي

انظر : الشر في القراءات العشر ج٢ ص٢٢٤ . ونحاف فضلاء البشر ص١٥٢

(٢) قال الشاطبي : وما لم يميت للكل جاء منفلا

سورة البقرة

قال «الراغب» في مادة «موت» : «أنواع الموت بحسب أنواع الحياة» :
 فالأول : ماهو بإزاء القوة النامية الموجودة في الإنسان ، والحيوان ،
 والنباتات، نحو قوله تعالى : ﴿كذلك يحيى الله الموتى﴾^(١) .
 وقوله تعالى : ﴿وهو الذى يحيى ويميت﴾^(٢) .
 والثاني : زوال القوة الحاسة ، نحو قوله تعالى : ﴿قالت يا ليتنى مت
 قبل هذا وكنت نسيا منسيا﴾^(٣) .
 والثالث : زوال القوة العاقلة ، وهى الجهالة ، نحو قوله تعالى : ﴿أو من
 كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به فى الناس كمن مثله
 فى الظلمات ليس بخارج منها﴾^(٤) .
 والرابع : الحزن المكثّر للحياة، نحو قوله تعالى فى وصف أهل النار :
 ﴿من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه
 ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت﴾^(٥) .
 والميت : - يسكون الياء - مخفف عن «الميت» بتشديد الياء اهـ^(٦)
 وقال «الزبيدي» فى مادة «موت» : «مات يموت موتا» و «مات يمات»
 فى لغة «طى» قال الراجز :
 بنيتى سيدة البنات :: عيشى ولانأمن أن تماتى
 ويقال : «مات يميت» . والظاهر أن التثنية فى مضارع «مات» مطلقا .
 ولكن الواقع ليس كذلك ، فالضم إنما هو فى الواوى مثل : «قال يقول قولاً»
 والكسر إنما هو فى اليائى ، نحو «باع يبيع» وهى لغة مرجوحة أنكرها جماعة ،
 والفتح إنما هو فى المكسور الماضى نحو : «علم يعلم»^(٧) .

(١) سورة البقرة ٢٣ (٢) سورة المؤمنون ٨٠ (٣) سورة مريم ٢٣ .

(٤) سورة الأنعام ١٢٢ (٥) سورة إبراهيم ١٦ - ١٧ .

(٦) انظر المفردات فى غريب القرآن ص ٤٧٦ - ٤٧٧ . (٧) انظر : تاج العروس ج ١ ص ٥٨٥ .

سورة البقرة

و «الميت» - بتخفيف الياء - الذى مات بالفعل ، و «الميت» بالتشديد ، و «المات» - على وزن فاعل - : الذى لم يميت بعد ، ولكنه بصدد أن يموت . قال «الخليل» : أنشدنى «أبو عمرو» :

أيا سائلى تفسير ميت وميت :: فدونك قد فسر إن كنت تعقل
فمن كان ذا روح فذلك ميت :: وما الميت إلا من إلى القبر يحمل
وقال «الزبيدي» : «ميت» بتشديد الياء ، يصلح لما قد مات ، ولما سيموت ، قال الله تعالى : ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ^(١)﴾ .

وقال أهل التصريف : «ميت» كان تصحيحه «ميتوت» على وزن «فيعل» ثم أدغموا الواو فى الياء^(٢) .

وقال آخرون : «إنما كان فى الأصل «موتت» مثل : «سيد وسويد» فأدغمنا الياء فى الواو^(٣) ونقلناه فقلنا : «ميت» .

يقول : «الزبيدي» : «قال شيخنا بعد أن نقل قول «الخليل» عن «أبى عمرو» ما نصه : «وعلى هذه التفرقة جماعة من الفقهاء ، والأدباء ، ثم يقول «الزبيدي» : وعندى فيه نظر فإنهم صرحوا بأن «الميت» مخفف الياء مأخوذ من «الميت» المشدد ، وإذا كان مأخوذاً منه فكيف يتصور الفرق فيهما فى الإطلاق ، حتى قال العلامة «ابن دحية» فى كتاب «التنوير فى مولد البشير النذير» : بأنه خطأ فى القياس ، ومخالف للسمع :

أما القياس فإن «ميت» المخفف ، إنما أصله «ميت» المشدد ، فخفف ، وتخفيفه لم يحدث فيه معنى مخالف لمعناه فى حال التشديد ، كما يقال : «مين و هين» فكما أن التخفيف فى «مين» لم يخل معناه ، كذلك تخفيف «ميت»^(٤) .

(١) سورة الزمر / ٣٠ - (٢) لعل الصواب : ثم أدغموا الياء فى الواو بعد قلب الواو ياء .

(٣) لعل الصواب : فأدغمنا الواو فى الياء بعد قلب الواو ياء (٤) انظر : تاج العروس ج ١ ص ٨٦٥

سورة البقرة

وأما السماع : فإننا وجدنا العرب لم تجعل بينهما فرقا في الاستعمال ،
ومن أين ما جاء في ذلك قول الشاعر :
ليس من مات فاستراح يميت :: إنما الميت ميت الأحياء
وقال آخر :

ألا يا ليتني والمرء ميت :: وما يغني عن الحدثنان ليت
ففى البيت الأولى سَوَى بينهما ، وفى الثانى جعل «الميت» المخفف
«للحَى» الذى لم يمِت ، ألا ترى أن معناه : والمرء سيموت ، فجرى مجرى
قوله تعالى : ﴿إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ^(١)﴾

وقال شيخنا : «ثم رأيت فى «المصباح» فرقا آخر وهو أنه قال :
«الميتة» من «الحيوان» جمعها «ميتات» وأصلها «ميتة» بالتشديد .
وقيل التزم التشديد فى «ميتة» الأناسى ، لأنه الأصل ، والتزم
التخفيف فى غير الأناسى ، فرقا بينهما ، ولأن استعمال هذه أكثر فى
الآدميات ، وكانت أولى بالتخفيف .

والجمع : «أموات ، وموتى ، وميتون ، وميتون» بتخفيف الياء وتشديدها .
قال «سيبويه» : كان بابُه الجمع بالواو ، والنون ، لأن الهاء تدخل فى أنثاء كثيرا .
وفى «المصباح المنير» : «ميت ، و أموات» كبيت ، وأبيات ، والأنثى
«ميتة» بالتشديد ، والتخفيف ، «وميت» مشددا بغير هاء ، ويخفف .
وقال «الزجاج» : «الميت» بالتشديد ، إلا أنه يخفف ، والمعنى واحد ،
ويستوى فيه المذكور ، والمؤنث اهـ^(٢) .

(١) سورة الزمر / ٣٠ (٢) انظر تاج العروس ج ١ ص ٥٨٧ .

سورة البقرة

«الكسر والضم مخلفا من التقاء الساكنين»

★ «فمن اضطر» من قوله تعالى : ﴿فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه﴾ البقرة / ١٧٣

وبابه مما التقى فيه ساكنان من كلمتين ثالث ثانيهما مضموم ضمة لازمة ، ويبدأ بالفعل الذى يلى الساكن الأول بالضم ، ويكون أول الساكنين أحد حروف «التنوين» والتنوين :

١ - فاللام نحو قوله تعالى : ﴿قل ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تنظرون﴾ سورة الأعراف / ١٩٥ .

٢ - والتاء نحو قوله تعالى : ﴿وقالت اخرج عليهن﴾ يوسف / ٣١ .

٣ - والنون نحو قوله تعالى : ﴿أن اغدوا على حرثكم﴾ القلم / ٢٢ .

٤ - والواو نحو قوله تعالى : ﴿وأودعوا الرحمن﴾ الإسراء / ١١٠ .

٥ - والدال نحو قوله تعالى : ﴿ولقد استهزئ برسل من قبلك﴾ سورة الأنعام / ١٠ .

٦ - والتنوين سواء كان مجرورا نحو قوله تعالى : ﴿كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض﴾ إبراهيم / ٢٦ .

أو غير مجرور نحو قوله تعالى : ﴿وما كان عطاء ربك محظورا انظرو﴾ سورة الإسراء / ٢٠ - ٢١ .

اختلف القراء العشرة فى كيفية التخلص من التقاء الساكنين :

مسورة البقرة

فقرأ «عاصم ، وحمة ، بالكسر فى الحروف الست قولاً واحداً ، وذلك على الأصل فى التخلص من التقاء الساكنين .
وقرأ «أبو عمرو» بالكسر فى أربعة أحرف ، وهنّ : «التاء ، والنون ، والذال والتنوين» . وضم فى حرفين وهما : الواو ، ولام «قل»
وقرأ «يعقوب» بالكسر فى خمسة أحرف ، وهنّ : «اللام ، والتاء ، والنون والذال ، والتنوين» . وضم فى حرف واحد وهو «الواو» .
وقرأ «قبل» بالضم فى الحروف الست ، إلا أنه اختلف عنه فى التنوين المجرور ، فروى عنه فيه الكسر ، والضم .
وقرأ «ابن ذكوان» بالضم فى خمسة أحرف ، وهنّ حروف «التنوين» واختلف عنه فى التنوين مطلقاً ، سواء كان مجروراً ، أو غير مجرور .
وقرأ الباقيون بالضم فى الحروف الست ، وذلك اتباعاً لضم ثالث الفعل^(١) .

(١) قال ابن الجزرى : والساكن الأول ضم .:

لضم همز الوصل وأكسره نماً :: فزغير قل حلاً وغير أو هما

والخلف فى التنوين مزو إن يجر :: زن خلفه

انظر : النشر فى القراءات العشر جـ ٢ صـ ٤٢٥ .

والكشف عن وجوه القراءات جـ ١ صـ ٢٧٤ .

وتحاف فضلاء البشر صـ ١٥٣ .

سورة البقرة

★ «اضطر» حيثما وقع في القرآن الكريم نحو قوله تعالى :

﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ البقرة / ١٧٣

قرأ «أبوجعفر» «اضطر» حيثما وقع في القرآن الكريم بكسر الطاء ، لأن الأصل «اضطرر» بكسر الراء الأولى ، فلما أدغمت الراء الأولى في الثانية نقلت كسرتها إلى الطاء بعد حذف حركة الطاء .

وقرأ الباقر «اضطر» بضم الطاء ، على الأصل ، من هذا يتبين أن كسر الطاء ، وضمها لفتان^(١) .

(١) قال ابن الجزري : واضطر ثق ضما كسر .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٦ .

والمذهب في القراءات العشر ج ١ ص ٨٠ .

واتحاف فضلاء البشر ص ١٥٣ .

سورة البقرة

★ «ليس البر» من قوله تعالى : «ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق

والمغرب» البقرة / ١٧٧

قرأ «حفص ، وحمة» البر» بنصب الراء ، على أنه خبر «ليس» مقدم ،

«وأن تولوا وجوهكم» الخ في تأويل مصدر اسم «ليس» مؤخر ، والتقدير :

ليس تولية وجوهكم قبل المشرق والمغرب البر .

واعلم أن تقديم خبر ليس على الاسم جائز ، وذلك إذا لم يجب تقديمه

على الاسم أو يجب تأخيره عنه ، وقد أشار إلى ذلك «ابن مالك» بقوله :

وفي جميعها توسط الخبر :: أجز وكل سبقه دام حذر .

وقرأ الباقر «البر» بالرفع ، على أنه اسم ليس جاء على الأصل في أن يلى

الفعل ، «وأن تولوا وجوهكم» الخ في تأويل مصدر خبر ليس ، والتقدير :

ليس البر تولية وجوهكم قبل المشرق والمغرب^(١)

تنبيه : «البر» من قوله تعالى : «وليس البر بأن تأتوا البيوت من

ظهورها» البقرة / ١٨٩

(١) قال ابن الجزري : والبر أن :: بنصب رفع في غلا .

انظر : النشر في القراءات العشر ج٢ ص ٤٢٦ .

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص ٢٨٠ .

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص ٨٥ .

والمستمر في تخریج القراءات ج١ ص ٤٧ .

سورة البقرة

اتفق القراء العشرة على قراءة «البر» هنا برفع الراء ، وذلك لأن قوله تعالى : ﴿بَأَن تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ بتعين أن يكون خبر «ليس» لدخول الباء عليه ، ولأن القراءة سنة متبعة ، ومن شروط القراءة الصحيحة أن تكون موافقة لقواعد اللغة العربية .

اعلم أن «ليس» كلمة دالة على نفي الحال ، وتنفي غيره بالقرينة ، نحو قول «الأعشى» = ميمون بن قيس ت ٧ هـ ^(١) : في مدح الرسول ﷺ : له نافلات ما يغيب نواها :: وليس عطاء الله مانعه غدا وهي فعل جامد لا يتصرف ، ووزنه «فعل» بفتح الفاء ، وكسر العين ، ثم التزم تخفيفه بتسكين العين .

وزعم «ابن السراج» = أبوبكر بن محمد بن السري ت ٣١٦ هـ أن «ليس» حرف بمنزلة «ما» وتابعه «الفارسي» = أبو علي ، في «الحلييات» ^(٢) ، و «ابن شقير» = أبوبكر أحمد بن الحسن ت ٣١٧ هـ وجماعة . والصواب القول الأول ، بدليل أنها تلحقها الضمائر ، مثل «لست ، ولستما ، ولستم ، ولستن» ^(٣) .

(١) هو : ميمون بن قيس بن حنبل بن شراحيل ، المعروف «بأعشى قيس» «أبو بصير» من شعراء الجاهلية ، وأحد أصحاب العلفات ، ولد في «قرية» «منفوحة» باليمامة قرب مدينة «الرياض» ووفد على كثير من الملوك ، ولا سيما ملوك فارس ، وعاش عمرا طويلا ، وأدرك الاسلام ولم يسلم ، وكف بصره في آخر عمره ، له ديوان شعر ، توفي في بلدته «منفوحة» عام ٧ هـ : انظر ترجمته في معجم المؤلفين ج ١٣ ص ٦٥ .

(٢) «الحلييات» مسائل نحوية ، مثل عبا في حلب ، فدوسها وذكر أجوبتها .

(٣) انظر مغني اللبيب ص ٣٨٦ - ٣٨٧ .

سورة البقرة

واعلم أن «ليس» من النواسخ^(١) ترفع المبتدأ ، وتنصب الخبر بدون قيد أو شرط .

والأصل في خبرها أن يتأخر على الاسم نحو قوله تعالى : ﴿ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب﴾^(٢) على قراءة من رفع الرءاء من «البر» ويجوز أن يتوسط خبرها بين الفعل ، واسمه ، نحو قوله تعالى : ﴿ليس البر» إلى آخر الآية على قراءة من نصب الرءاء من «البر» ومثل قول «السموأل بن عادباء» أحد شعراء الجاهلية :

سلى إن جهلت الناس عنا وعنهم :: فليس سواء عالم وجهول .

أما تقدم خبرها على الفعل واسمه ، فقد اختلف فيه النحاة :

١ - فذهب «الكوفيون» ، والمبرد ، وابن السراج» إلى امتناع ذلك ، لأنها فعل جامد مثل «عمى» وخبرها لا يتقدم عليها باتفاق .

٢ - وذهب «الفارسي» ، وابن جني» إلى الجواز ، مستدلين بقوله تعالى :

﴿ألا يوم يأتيهم ليس مصروفا عنهم﴾^(٣)

وذلك لأن «يوم» متعلق بمصروفا ، وقد تقدم على «ليس» وتقدم

المعمول يؤذن بجواز تقدم العامل .

(١) النواسخ : جمع ناسخ ، وهو في اللغة من النسخ بمعنى الإزالة ، يقال : نسخت

الشمس الظل ، إذا أزالته وفي الاصطلاح : ما يرفع حكم المبتدأ والخبر .

(٢) سورة البقرة / ١٧٧ (٣) سورة هود / ٨ .

سورة البقرة

والجواب على ذلك أنه يتوسع في الظروف مالم يتوسع في غيرها .

٣ - ونقل عن «سيبويه» القول بالجواز ، والقول بالمنع واختار لدى
الكثيرين من النحاة المنع ^(١) .

★ «ولكن البرّ» من قوله تعالى : ﴿ولكن البرّ من آمن بالله واليوم
الآخر﴾ البقرة / ١٧٧ .

ومن قوله تعالى : ﴿ولكن البرّ من اتقى﴾ البقرة / ١٨٩ .

قرأ «نافع ، وابن عامر» «ولكن البرّ» في الموضعين بتخفيف النون
وإسكانها ، وكسرهما ، تخلصا من التقاء الساكنين ، ورفع الراء من «البرّ»
وذلك على أن «ولكن» مخففة لأعمل لها .

وقرأ الباكون «ولكن» بتشديد النون ، وفتحها ، ونصب الراء من
«البرّ» وذلك على إعمالها عمل «إنّ» فت نصب الاسم وترفع الخبر ^(١) .

«تبيينه» تقدم الكلام على «لكن» المشددة ، والمخففة أثناء توجيه
قوله تعالى : ﴿ولكن الشياطين كفروا﴾ البقرة / ١٠٢ .

(١) انظر : شرح قطر الندى ص ١٢٧ فما بعدها ، وأوضح المسالك ج ١ ص ١٦٣ فما بعدها

(٢) قال ابن الجزري : والبرّ من كم أمّ .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤١٣ .

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ٨٢ .

وانحاف فضلاء البشر ص ١٤٤ . والمستنير في تخريج القراءات ج ١ ص ٧ .

سورة البقرة

«موص» من قوله تعالى : ﴿فمن خاف من موص جنفا أو إثما فأصلح بينهم فلا إثم عليه﴾ البقرة / ١٨٢ .

قرأ «شعبة ، وحمة ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف العاشر»
«موص» بفتح الواو ، وتشديد الصاد ، على أنه اسم فاعل من «وصى» .
وقرأ الباقون « موص » بإسكان الواو ، وتخفيف الصاد ، على أنه
اسم فاعل من « أوصى »^(١)

« تسييه » تقدم الكلام على «وصى ، وأوصى» أثناء توجيه قوله
تعالى : ﴿ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب﴾ البقرة / ١٣٢ .

(١) قال ابن الجزرى : موص ظعن صحة ثقل

انظر . الشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٦ .

والمستبر في تخريج القراءات ج ١ ص ٤٨ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٨٢

سورة البقرة

«فدية طعام مسكين» من قوله تعالى : ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يَطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ

طعام مسكين﴾ البقرة / ١٨٤

قرأ «نافع» وابن ذكوان ، وأبو جعفر «فدية» بحذف التنوين ، و «طعام» بجر الميم على الإضافة ، و «مساكين» بالجمع وفتح النون بلا تنوين ، لأنه اسم لا ينصرف .

وقرأ «ابن كثير» وأبو عمرو ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف العاشر «فدية» بالتنوين مع الرفع ، مبتدأ مؤخر ، خبره متعلق الجار والمجرور قبله ، و «طعام» بالرفع بدل من «فدية» و «مسكين» بالتوحيد وكسر النون منونة .

وقرأ «هشام» «فدية» بالتنوين مع الرفع ، و «طعام» بالرفع بدل من «فدية» ، و «مساكين» بالجمع وفتح النون بلا تنوين^(١)

(١) قال ابن الجزري : لاتون فدية :: طعام خفض الرفع من إذ ثبتوا

مسكين اجمع لاتون وافتحا :: عم

سورة البقرة

«العسر» حيثما وقع نحو قوله تعالى : ﴿ولا يريد بكم العسر﴾
البقرة / ١٨٥

«عسر» من قوله تعالى : ﴿سيجعل الله بعد عسر يسرا﴾ الطلاق / ٧
«عسرا» من قوله تعالى : ﴿ولا ترهقني من أمري عسرا﴾ الكهف / ٧٣
«عسرة» من قوله تعالى : ﴿وإن كان ذو عسرة﴾ البقرة / ٢٨٠
«العسرة» من قوله تعالى : ﴿الذين اتبعوه في ساعة العسرة﴾ التوبة / ١١٧
«للعسرى» من قوله تعالى : ﴿فسنيسره للعسرى﴾ الليل / ١٠
«اليسر» من قوله تعالى : ﴿يريد الله بكم اليسر﴾ البقرة / ١٨٥
«يسرا» حيثما وقع نحو قوله تعالى : ﴿وسنقول له من أمرنا يسرا﴾ سورة
الكهف / ٨٨ .

«لليسرى» من قوله تعالى : ﴿ونيسرك لليسرى﴾ الأعلى / ٨
ومن قوله تعالى : ﴿فسنيسره لليسرى﴾ الليل / ٧ .
قرأ «أبوجعفر» جميع الألفاظ المتقدمة حيثما وقعت بضم السين ، واختلف عن
«س وردان» في «يسرا» من قوله تعالى : ﴿فالجاريات يسرا﴾ الداريات / ٣ .
فروى عنه ضم السين ، وإسكانها .
وقرأ الباقر بإسكان السين ، في جميع الألفاظ ^(١) .
وإسكان في السين ، وضمها لعتان : وإسكان هو الأصل ، والضم
مناسبة ضم الحرف الذي قبل السين .

(١) قال ابن الحزري : وكيف عسر اليسر ثم وحلف حط الذرو

نظر : الشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٠٦ . واتحاف فصحاء الشر ص ١٤١ .

سورة البقرة

★ «ولتكملوا العدة» من قوله تعالى : «ولتكملوا العدة وتذكروا الله على ما هداكم» البقرة ١٨٥ .

قرأ «شعبة ، ويعقوب» «ولتكملوا» بفتح الكاف وتشديد الميم ، على أنه مضارع «كَمَل» مضارع العين .

وقرأ الباقر «ولتكملوا» بإسكان الكاف ، وتخفيف الميم ، على أنه مضارع «أَكْمَل» المزيد بالهمزة^(١)

وكال الشيء : حصول ما فيه الغرض منه^(٢)

قال «الزبيدي» : «كَمَل» فيه ثلاث لغات : فتح العين ، وضمها ، وكسرها وقال «الجوهري» : «الكسر» أردؤها^(٣) اهـ .

(١) قال ابن الجوزي : لتكملوا اشدد ظنا صحا

انظر : النشر في القراءات العشر ج٢ ص٤٢٧

والمستدر في تخريج القراءات ج١ ص٥١

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٢٨٣

(٢) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «كَمَل» ص٤١٩

(٣) انظر : تاج العروس مادة «كَمَل» ج٨ ص١٠٤

سورة البقرة

★ «اليوت» حيث وقع في القرآن الكريم ، نحو قوله تعالى : ﴿وليس البر

بأن تأتوا البيوت من ظهورها﴾ البقرة / ١٨٩

«بيوت» حيث وقع في القرآن الكريم ، نحو قوله تعالى :

﴿في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه﴾ النور / ٣٦

«بيوتا» حيث وقع في القرآن الكريم ، نحو قوله تعالى :

﴿وتنتحون الجبال بيوتا﴾ الأعراف / ٧٤

«بيوتكم» حيث وقع في القرآن الكريم ، نحو قوله تعالى :

﴿وأنبيئكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم﴾ آل عمران / ٤٩

«بيوتكن» حيث وقع في القرآن الكريم ، نحو قوله تعالى :

﴿وقرن في بيوتكن﴾ الأحزاب / ٣٣

«بيوتنا» وهو في قوله تعالى : ﴿يقولون إن بيوتنا عورة﴾ الأحزاب / ١٣

«بيوتهم» حيث وقع في القرآن الكريم ، نحو قوله تعالى :

﴿فلنك بيوتهم خاوية بما ظلموا﴾ النمل / ٥٢

«بيوتهن» وهو في قوله تعالى : ﴿لا تخرجوهن من بيوتهن﴾ الطلاق / ١

قرأ «ورش ، وأبو عمرو ، وحفص ، وأبو جعفر ، ويعقوب» كل هذه

الألفاظ حينما وقعت في القرآن الكريم ، بضم الباء ، وذلك في جمع «فعل»

على «فعل» .

وقرأ الباقيون كل هذه الألفاظ أيضا ، بكسر الباء ، وذلك لمجانسة

الياء من هذا يتبين أن الضم ، والكسر لغتان^(١) .

(١) قال ابن الجزري : بيوت كيف حابكسر الضم كم :: دن صحبة بلا

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٧ والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٨٤

والمهذب في القراءات لعشر ح ١ ص ٨٥ ، وانحاف فضلاء البشر ص ١٥٥

سورة البقرة

* ﴿وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ البقرة / ١٩١ .

قرأ حمزة، والكسائي، وخلف العاشر، «ولا تقاتلوهم، يقاتلوكم، قاتلوكم» بفتح تاء الفعل الأول، وباء الثاني، وإسكان القاف فيهما، وضم التاء بعدها، وحذف الألف التي بعد القاف في الكلمات الثلاث، من «القتل» .

وقرأ الباقيون بإثبات الألف في الكلمات الثلاث مع ضم تاء الفعل الأول وباء الثاني، وفتح القاف فيهما مع كسر تاءيهما، من «القنال»^(١) .

(١) قال ابن الجزري : لا تقتلوهم ومعا بعد شفا فاقصر

انظر : النشر في القراءات العشر جـ ٢ صـ ٤٢٨

والمستنير في تخریج القراءات جـ ١ صـ ٥٣

والكشف عن وجوه القراءات جـ ١ صـ ٢٨٥

سورة البقرة

اختلف القراء في قوله تعالى : ﴿ لاخوف عليهم ، وكذا لاخوف عليكم ﴾ حيث وقعا في القرآن الكريم .

وكذا قوله تعالى : ﴿ فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج ﴾ البقرة / ١٩٧

وكذا قوله تعالى : ﴿ لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة ﴾ البقرة / ٢٥٤

وكذا قوله تعالى : ﴿ لا بيع فيه ولا خلال ﴾ إبراهيم / ٣١

وكذا قوله تعالى : ﴿ لا لغو فيه ولا تأثيم ﴾ الطور / ٢٣

فقرأ « يعقوب » « لاخوف عليهم وكذا لاخوف عليكم » حيث وقعا في القرآن بفتح الفاء ، وحذف التنوين ، على أن « لا » نافية للجنس تعمل عمل « إن » فتنصب الاسم وترفع الخبر ^(١)

وقرأ باقي القراء العشرة بالرفع ، والتنوين ، على أن « لا » نافية للوحدة فهي ملغاة لأعمل لها .

وقرأ ابن كثير ، وأبو عمرو ، وأبو جعفر ، ويعقوب « فلا رفث ، ولا فسوق بالرفع والتنوين ، وكذلك قرأ « أبو جعفر » « ولا جدال » .

وقرأ الباقون الثلاثة بالفتح من غير تنوين . وكذا قرأ « ابن كثير ، وأبو عمرو ويعقوب » « لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة » وكذا « لا بيع فيه ولا خلال » وكذا « لا لغو فيه ولا تأثيم » .

وقرأ الباقون بالرفع والتنوين في الكلمات السبع ^(٢)

(١) قال ابن مالك : عمل إن اجعل للافئ نكرة :: مفردة جاءتك أو مكررة

فانصب بها مضافا او مصارعه :: وبعد ذاك الخبر اذكر رافعه

(٢) اعطر : النشر ج ٢ ص ٣٩٩ ، وانحاف فضلاء البشر ص ١٣٤

قال ابن الجزري : لاخوف بون رافعا لا الحظري :: رفث لا فسوق ثق حق ولا .

جدال ثمت بيع خلة ولا . شفاعة لا بيع لا خلال لا :: تأثيم لا لغو مدا كمر

سورة البقرة

★ «السلم» من قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَافَّةً﴾
البقرة / ٢٠٨ .

ومن قوله تعالى : ﴿وَأِنْ جُنَحُوا لِلْسِّلْمِ فَأَجْنَحْ لَهُا﴾ الأنفال / ٦١ .

ومن قوله تعالى : ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السِّلْمِ﴾ محمد / ٣٥ .

قرأ «نافع» ، وابن كثير ، والكسائي ، وأبوجعفر «السلم» في المواضع
الثلاث بفتح السين .

وقرأ الباقون بكسرهما^(١) . وهما لغتان في مصدر «سلم» .

قال «أبو عبيدة معمر بن المثنى» ، والأخفش الأوسط : «السلم» بالكسر ،
الإسلام ، وبالفتح : الصلح ، والمراد به الإسلام ، لأن من دخل في
الإسلام فقد دخل في الصلح ، فالمعنى : ادخلوا في الصلح الذي هو
الإسلام^(٢) اهـ .

وقال «الراغب» «السلم» بفتح السين ، وبكسرهما «الصلح» : اهـ^(٣) .

وقال «ابن عباس» رضى الله عنهما : «ادخلوا في السلم» يعنى الإسلام^(٤) اهـ

(١) قال ابن الحزرى : وفتح السلم حرم ر شفا

انظر : البشر في القراءات اعشر ج ٢ ص ٤٢٨

وامهذب في القراءات العشر ج ١ ص ٨٨ ، وأتخاف فضلاء البشر ص ١٥٦ .

(٢) انظر : لكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٨٧ .

(٣) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٢٤٠ .

(٤) انظر : مختصر تفسير ابن كثير ج ١ ص ١٨٥ .

سورة البقرة

★ «والملائكة» من قوله تعالى : ﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة وقضى الأمر﴾ البقرة / ٢١٠ .
قرأ : «أبوجعفر» «والملائكة» بخفض التاء ، عطفا على «ظلل» .
وقرأ الباقون برفع التاء ، عطفا على لفظ الجلالة : ﴿الله^(١)﴾

(١) قال «ابن الجزرى» : وخفض رفع والملائكة نُـر

انظر : لنشر في القراءات العشر ج١ ص٤٢٨ .

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص٨٨ .

والمستمر في تخریج القراءات ج١ ص٥٧ .

سورة البقرة

★ «ليحكم» من قوله تعالى : ﴿وَأُنزِلَ مَعَهُ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ
النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ البقرة ٢١٣
ومن قوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَدْعُونَ إِلَى
كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ آل عمران ٢٣
ومن قوله تعالى : ﴿وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ النور ٤٨
ومن قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ
وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ﴾ النور ٥١
قرأ «أبوجعفر» «ليحكم» في الموضع الأربعة بضم الياء ، وفتح الكاف ،
على البناء للمفعول ، حذف فاعله لإزادة عموم الحكم من كل حاكم .
وقرأ الباقر «ليحكم» في المواضع الأربعة أيضا بفتح الياء ، وضم الكاف
على البناء للفاعل ، أى ليحكم كل نبي^(١)
والحكم بالشئ : أن تقضى بأنه كذا ، أو ليس بكذا ، سواء ألزمت
ذلك غيرك ، أو لم تلزمه^(٢)
وقال «الزبيدي» ت ١٢٠٥ هـ : الحاکم : منفذ الحكم بين الناس^(٣) اهـ

(١) قال ابن الجزرى : ليحكم اضمم وافتح الضم ثا كلا

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٩

واتحاف فضلاء البشر ص ١٥٦

(٢) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «حكم» ص ١٢٦

(٣) انظر : تاج العروس مادة «حكم» ج ٨ ص ٢٥٢

سورة البقرة

★ «يقول» من قوله تعالى : ﴿ وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ﴾ البقرة / ٢١٤ .

قرأ «نافع» «يقول» برفع اللام ، على أنه ماض بالنسبة إلى زمن الإخبار ، أوحال باعتبار الحال الماضية التي كان عليها الرسول فلم تعمل فيه حتى^(١) قال «ابن مالك» : «وتلو حتى حالا أو مؤولا :: به ارفعن» اهـ

وقال «ابن هشام» : «وأما رفع الفعل بعد حتى فله ثلاثة شروط : الأول : كونه مسببا عما قبلها ، ولهذا امتنع الرفع في نحو «سرت حتى تطلع الشمس» لأن السير لا يكون سببا لظنوعها .

والثاني : أن يكون زمن الفعل الحال لا الاستقبال ، على العكس من شرط النصب ، إلا أن الحال تارة يكون تحقيقا ، وتارة يكون تقديرا : فالأول : كقولك : «سرت حتى أذهبها» برفع اللام ، إذا قلت ذلك وأنت في حالة الدخول ، والثاني : كالمثال المذكور إذا كان السير والدخول قد مضيا ولكنك أردت حكاية الحال ، وعلى هذا جاء الرفع في قوله تعالى : ﴿ حتى يقول الرسول ﴾ لأن الزلزال والقول قد مضيا .

والثالث : أن يكون ما قبلها تاما ، ولهذا امتنع الرفع في نحو «كان سيرى حتى أدخلها» إذا حملت كان على النقصان دون التمام^(٢) اهـ

(١) قال ابن الجزري : يقول ارفع ألا

(٢) انظر : شرح قطر البدي لابن هشام ص ٦٨

سورة البقرة

وقرأ الباقون «يقول» بنصب اللام ، والتقدير إلى أن يقول الرسول ، فهو غاية ، والفعل هنا مستقبل حكيت به حالهم^(١)
قال «ابن مالك» :

وبعد حتى هكذا إضمار أن :: حم كجد حتى تسرّ ذا حزن اهـ
وقال «ابن هشام» : «فأما نصب الفعل بعد حتى فشرطه كون الفعل مستقبلا بالنسبة إلى ما قبلها ، سواء كان مستقبلا بالنسبة إلى زمن التكلم أولا : فالأول : كقوله تعالى : ﴿لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى﴾^(٢) فإن رجوع «موسى» عليه السلام مستقبل بالنسبة إلى الأمرين جميعا .
والثاني : كقوله تعالى : ﴿وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه﴾^(٣) لأن قول الرسول وإن كان ماضيا بالنسبة إلى زمن الإخبار ، إلا أنه مستقبل بالنسبة إلى زلزالهم .

ثم قال : «ولحّى التى ينتصب بها الفعل معنيان : فتارة تكون بمعنى «كى» وذلك إذا كان ما قبلها علة لما بعدها ، نحو : «أسلم حتى تدخل الجنة» وتارة تكون بمعنى «إلى» وذلك إذا كان ما بعدها غاية لما قبلها ، كقوله تعالى : ﴿لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى﴾^(٤)
ثم قال : والنصب في هذه المواضع وما أشبهها بأن مضرة بعد حتى حتا لا يحتسب نفسها ، خلافا للكوفيين ، لأنها قد عملت في الأسماء الجرّ ،

(١) انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٢٩ (٢) سورة طه ٩١/

(٣) سورة البقرة ٢١٤/ (٤) سورة طه ٩١/ .

سورة البقرة

كقوله تعالى : ﴿حتى مطلع الفجر﴾^(١)

فلو عملت في الأفعال النصب لزم أن يكون لنا عامل واحد يعمل تارة في الأسماء وتارة في الأفعال وهذا لا نظير له في العربية^(٢) اهـ

★ «كبير» من قوله تعالى : ﴿يسئلونك عن الخمر والميسر قل فیهما إثم

كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما﴾ البقرة ٢١٩/

قرأ «حمزة ، والكسائي» «كثير» بالشاء المثناة ، والكثرة باعتبار الآثمين من الشارين ، والمقامين .

وقرأ الباقر «كبير» بالباء الموحدة ، أى إثم عظيم ، لأنه يقال لعظام الفواحش كبائر^(٣)

المعنى : تضمنت هذه الآية الإجابة عن حكم شرب الخمر ، ولعب

الميسر ، فبينت أن كلا منهما إذا كان في ظاهره منفعة للناس ، إلا أن

إثمهما أكبر من نفعهما ، وقد حرم الله تعالى شرب الخمر ، ولعب الميسر

تحريماً قاطعاً ونهائياً في قوله تعالى في سورة المائدة : ﴿يا أيها الذين آمنوا إنما

الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه

لعلكم تفلحون إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في

الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون﴾^(٤)

(١) سورة القدر ٥/ . (٢) انظر شرح القطر لابن هشام ص ٦٧ - ٦٨ .

(٣) انظر : النشر في القراءات اعشر ج ٢ ص ٢٩٩

والمستفتر في تخریج القراءات ج ١ ص ٦٠

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٩١ والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ٩١

قال ابن الجزري : إثم كبير ثلث الباء رها

سورة البقرة

★ «العفو» من قوله تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ كَذَلِكَ يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون﴾ البقرة ٢١٩/

قرأ «أبوعمر» «العفو» برفع الواو ، على أن «ما» استفهامية ، و «ذا» موصولة ، فوقع جوابها مرفوعا ، وهو خبر لمبتدأ محذوف ، أى الذى ينفقونه «العفو» .

وقرأ الباقر بنصب الواو ، على أن «ماذا» مفعول مقدم ، والتقدير : أى أى شئ ينفقونه ، فوقع الجواب منصوبا بفعل مقدر أى أنفقوا العفو^(١)

المعنى : تضمن هذا الجزء من الآية الإجابة عن سؤال مضمونه ما الذى ينفقونه ، أو أى شئ ينفقونه ، فأجابهم الله بقوله «العفو» أى أنفقوا العفو وهو ما فضل عن حاجة الإنسان وحاجة من يعولهم .

(١) انظر : البشر فى القراءات العشر ج-٢ ص ٤٢٩

والمهذب فى القراءات العشر ج ١ ص ٩١

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٩٢

والمستتر فى تخرىج القراءات ج ١ ص ٦١

وحجة القراءات ص ١٣٣ وانحاف فضلاء البشر ص ١٥٧

قال ابن الجزرى : يقول ارفع ألا العفو حنا

سورة البقرة

اعلم أن «ذا» تستعمل موصولة ، وتكون مثل «ما» في أنها تستعمل بلفظ واحد : للمذكر ، والمؤنث ، مفردا كان ، أو مشى ، أو مجموعا .
وشرط استعمالها موصولة أمران :

الأول : أن تكون مسبوقه بـ «ما» أو «من» الاستفهاميتين ، نحو : «من ذا جاءك ، وماذا فعلت» .

والثاني : إذا لم تلغ في الكلام . بمعنى : إذا لم تجعل «ما» مع «ذا» أو «مَنْ» مع «ذا» كلمة واحدة للاستفهام^(١) .

وإلى ذلك أشار ابن مالك بقوله :

ومثل ماذا بعد ما استفهام :: أو من إذا لم تلغ في الكلام

(١) انظر : شرح ابن عقيل على الألفية ج ١ ص ١٥٢

سورة البقرة

★ «يطهرون» من قوله تعالى : ﴿وَيَسْئَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزَلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ البقرة / ٢٢٢

قرأ «شعبة» ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف العاشر «يطهّرون» بفتح الطاء والهاء مع التشديد فيهما ، على أنه مضارع «تطهر» أى اغتسل ، والأصل يتطهرون ، فأدغمت التاء في الطاء ، لوجود التجانس بينهما ، لأنهما يخرجان من مخرج واحد وهو : طرف اللسان مع أصول الشايات العليا .

وقرأ الباقر «يطهّرون» بسكون الطاء ، وضم الهاء مخففة ، على أنه مضارع «طهر» يقال : طهرت المرأة إذا شفيت من الحيض ، واغتسلت^(١) .

المعنى : نهي الله تعالى الأزواج عن مباشرة أزواجهم بالجماع أثناء الحيض لما فيه من الضرر الشديد والأذى ، ويكون ذلك سببا لكثير من الأمراض التي أثبتها الطب الحديث ، كما بين أنه ينبغي على الزوج أن لا يجامع امرأته إلا بعد انقطاع دم الحيض تماما واغتسالها ، وهذا ما يستفاد من قوله تعالى : ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ﴾ أى اغتسلن بالماء بعد انقطاع الدم فأتوهن من حيث أمركم الله ، أى من القبل فقط .

(١) انظر : النشر في القراءات العشر ج٢ ص٤٣٠

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص٩١

والمستدرر في تخرج القراءات ج١ ص٦٢

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٢٩٣

وإتحاف فضلاء البشر ص١٥٧

قال ابن الجزري : يطهرون يطهّرون في رخصا

سورة البقرة

يقال : «طهرت المرأة» بضم الهاء «طَهَّرَ» ، وطهارة»

ويقال أيضا : «طَهَّرْتُ» بفتح الهاء .

ويقال : «طَهَّرْتَهُ» بتشديد الهاء «فَطَّهَّرَ» بضم الهاء ، «وتَطَهَّرَ» و«اطَّهَّرَ»

بتشديد الطاء ، والهاء ، فهو «طاهر ، ومتطهر» والطهارة ضربان :

الأول : طهارة لجسم ، قال تعالى : ﴿وإن كنتم جنبا فاطهروا^(١)﴾

والثاني : طهارة النفس ، قال تعالى : ﴿والله يحب المطهرين^(٢)﴾

وقال «الزبيدي» : «الطهر» بضم الطاء : نقيض النجاسة «كالطهارة»

بالفتح . «والطهر» أيضا : نقيض الحيض ، والمرأة طاهرة من الحيض ،

وطاهرة من النجاسة .

ويقال : «رجل طاهر ، ورجال طاهرون ، ونساء طاهرات» .

وفي «الحكم» : «طهرت» بتثنية الهاء : انقطع دمها ، ورأت الطهر ،

واغتسلت من الحيض وغيره .

وقال «ثعلب» ت ٢٩١ هـ^(٣) : «الفتح أرجح في «طهرت»^(٤)» اهـ

(١) سورة المائدة ٦/ (٢) سورة التوبة ١٠٨/

(٣) هو : أحمد بن يحيى ، المعروف بثعلب «أبو العباس» نحوي ، لغوي ، له عدة مصنفات ،

منها : المصون في النحو ، واختلاف النحويين ، ومعاني القرآن ، ومعاني

الشعر ، وما ينصرف وما لا ينصرف ،

توفي ببغداد في جمادى الأولى عام ٢٩١ هـ : انظر ترجمته في معجم المؤلفين ج ٢ ص ٢٠٣

(٤) انظر : تاج العروس مادة «طهر» ج ٣ ص ٣٦٢

سورة البقرة

★ «يَخَافَا» من قوله تعالى : ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ

شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ البقرة ٢٢٩

قرأ «حمزة ، وأبو جعفر ، ويعقوب» «يَخَافَا» بضم الياء ، على البناء للمفعول

فحذف الفاعل وناب عنه ضمير الزوجين ، و «أَنْ لَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ»

بدل اشتغال من ضمير الزوجين ،

والتقدير : إِلَّا أَنْ يَخَافَا عَدَمَ إِقَامَتِهِمَا حُدُودَ اللَّهِ .

وقرأ الباقر «يَخَافَا» بفتح الياء ، على البناء للفاعل ، وإسناد الفعل إلى

ضمير الزوجين المفهوم من السياق ، و «أَنْ لَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ مَفْعُولٌ بِهِ^(١)»

(١) قال ابن الجزري : ضم يخافا فز ثوى

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣٠

والمستتر في تخريج القراءات ج ١ ص ٦٣

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ٩٢

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٩٤

وحجة القراءات ص ١٣٥

واتعاف فضلاء البشر ص ١٥٨

سورة البقرة

«الخوف» : توقع مكروه عن أمانة مظنونة أو معلومة ، وبيضاد الخوف «الأمن» .

ويستعمل «الخوف» في الأمور الدنيوية ، والأخروية^(١) قال تعالى : ﴿وكيف أخاف ما أشركتم ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً^(٢)﴾

والخوف من الله تعالى لا يراد به ما يخطر بالبال من الرعب كاستشعار الخوف من الأسد ، بل إنما يراد به : الكفّ عن المعاصي ، واختيار الطاعات ،

ولذلك قيل : لا يعمد خائفاً من لم يكن للذنوب تاركا .

«والخيفة» : «الحالة التي عليها الإنسان من الخوف^(٣)»

قال تعالى : ﴿فأوجس في نفسه خيفة موسى قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى^(٤)﴾ .

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «خوف» ص ١٦١

(٢) سورة الأنعام / ٨١

(٣) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة / خوف» ص ١٦٢

(٤) سورة طه / ٦٧ - ٦٨

سورة البقرة

★ «لاتضار» من قوله تعالى : ﴿لاتضار والدة بولدها﴾ البقرة/ ٢٣٣
قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب» «لاتضار» برفع الراء مشددة ، على
أنه فعل مضارع من «ضار» مرفوع لتجرده من الناصب والجازم ، ولا
نافية ومعناها النهي للمشاكلة .

وقرأ «أبو جعفر» بخلف عنه بسكون الراء مخففة ، على أنه مضارع
من «ضار يضير» ولا ناهية والفعل مجزوم بها .
وقسراً الباقيون بفتح الراء مشددة ، وهو الوجه الثاني لأبي جعفر ، على
أنه فعل مضارع من «ضار» ولا ناهية والفعل مجزوم بها ثم تحركت الراء
الأخيرة تخلصاً من التقاء الساكنين على غير قياس ، لأن الأصل في
التخلص من الساكنين أن يكون للحرف الأول ، وكانت فتحة لخفتها^(١)

(١) قال ابن الجزري : تضار حق رفع وسكن خفف الخلف ثدق

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣١

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ٩٤

واتحاف فضلاء البشر ص ١٥٨

سورة البقرة

★ «آيتيم» من قوله تعالى : ﴿فلا جناح عليكم إذا سلمتم ما آتيتكم بالمعروف﴾ البقرة / ٢٣٣

ومن قوله تعالى : ﴿وما آتيتكم من ربا ليروا في أموال الناس فلا يروا عند الله﴾ الروم / ٣٩

قرأ «ابن كثير» «آيتيم» في الموضعين بقصر الهمزة ، على معنى جثم وفعلتم .

وقرأ الباقر «آيتيم» بالمد ، على معنى أعطيتم^(١)

تنبه : «آيتيم» من قوله تعالى : ﴿وما آتيتكم من زكاة تهيدون وجه الله﴾ وهو الموضع الثاني في الروم . الروم / ٩

اتفق القراء العشرة على قراءته بالمد ، لأن المراد به أعطيتم .

(١) قال ابن الجزرى : وآيتيم قصره كأول الروم دنا

انظر : النشر في القراءات العشر جـ ٢ صـ ٤٣٢

والكشف عن وجوه القراءات جـ ١ صـ ٢٩٦

والمهذب في القراءات العشر جـ ١ صـ ٩٤

وإنحاف فضلاء البشر صـ ١٥٨

سورة البقرة

★ «قدره» معا ، من قوله تعالى : ﴿وَمَتَّعُوهُمْ عَلَىٰ مَوْسِعِ قَدَرِهِ وَعَلَىٰ الْمَقْتَرِ

قَدَرِهِ﴾ البقرة / ٢٣٦

قرأ «ابن ذكوان ، وحفص ، وحمة ، والكسائي ، وأبو جعفر ، وخلف

العاشر» «قدره» معا بفتح الدال .

وقرأ الباقر بن إسكان الدال ، والفتح والإسكان لغتان بمعنى واحد ، وهو

الطاقة ، والقدرة^(١)

قال صاحب المفردات : «القدرة» : إذا وصف بها الإنسان ، فاسم

لهيئة له ، بها يتمكن من فعل شئ ما ، وإذا وصف الله بها فهي نفى

العجز عنه . ومحال أن يوصف غير الله بالقدرة المطلقة معنى ، وإن أطلق

عليه لفظا ، بل حقه أن يقال : قادر على كذا ، ومتى قيل : هو قادر ،

فعلى سبيل معنى التقييد .

ولهذا لأحد غير الله يوصف بالقدرة من وجه إلا ويصح أن يوصف

بالعجز من وجه .

(١) قال ابن الخزري : وقدره حرك معا من صحب ثابت

انظر : النشر في القراءات العشر ج٢ ص٤٣٢

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٢٩٨

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص٩٥

واتحاف فضلاء البشر ص١٥٩

سورة البقرة

والقدير : هو الفاعل لما يشاء على قدر ما تقتضى الحكمة لا زائداً عليه ، ولا ناقصاً عنه ، ولذلك لا يصح أن يوصف به إلا الله تعالى^(١) .
والقدر : بفتح القاف والdal : وقت الشئ المقدّر له ، والمكان المقدّر له قال تعالى : ﴿إلى قدر معلوم﴾^(٢)

وتستعار «القدرة» ، والمقدور» للحال ، والسعة في المال^(٣) اهـ .

وجاء في «تاج العروس» : نقل «الأزهرى» = محمد بن أحمد أبو منصور

ت ٣٧٠ هـ^(٤) «القدر» بفتح الدال : «القضاء الموفق» اهـ

وفي «المحكم» لابن سيده : «القدر» بفتح الدال : «القضاء» ، والحكم

وهو ما يقدره الله عز وجل من القضاء ، ويحكم به من الأمور اهـ

وقال «الليث» : «القدر» بفتح الدال ، وسكونها : «مبلغ الشئ»

وبه فسّر قوله تعالى : ﴿وما قدرُوا الله حق قدره﴾^(٥)

قال : أى ما وصفوه حق صفته^(٦) اهـ

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «قدر» ص ٣٩٤

(٢) سورة المرسلات ٢٢/ (٣) انظر : المفردات مادة «قدر» ص ٣٩٦

(٤) هو : الليث بن المظفر بن نصر بن سيار الخراساني ، وقال «الأزهرى» : هو : الليث

ابن رافع بن نصر ، وقال «ابن المعتز» : كان «الخليل» مقطوعاً إلى «الليث» الخ -

أقول يفهم من هذه العبارة أن «الليث» كان من أساتذة «الخليل» بن أحمد انظر :

المزهر للسيوطي ج ١ ص ٧٧ . (٥) انظر : تاج العروس مادة «قدر» ج ٣ ص ٤٨١

سورة البقرة

وقال «الأخفش الأوسط» = سعيد بن مسعدة ت ٢١٥ هـ :

«القدر» بفتح الدال ، وسكونها : «الطاقة ، ومبلغ الشيء»^(١) .

وبهما - أى بفتح الدال ، وسكونها - قرئ قوله تعالى :

﴿وَمَتَّعُوهُمْ عَلَىٰ مَوْسَعٍ قَدَرِهِ وَعَلَىٰ مَقْتَرٍ قَدَرِهِ﴾^(٢) .

(١) انظر : تاج العروس مادة «قدر» ج ٣ ص ٤٨١

(٢) سورة البقرة / ٢٣٦

سورة البقرة

★ «تمسوهن» من قوله تعالى : ﴿لأجناح عليكم إن طلقتن النساء ما لم تمسوهن أو تفرضوا لهن فريضة وتمسوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا على المحسنين﴾ البقرة / ٢٣٦ .

قرأ «حمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «تمسوهن» بضم التاء ، وإثبات الألف بعد الميم مع المد المشبع ، من المفاعلة التي تكون بين اثنين ، لأن كل واحد من الزوجين يمس الآخر أثناء الجماع .

وقرأ الباقر «تمسوهن» بفتح التاء من غير ألف ولا مد ، على أن «المس» من الرجال ، ومعناه «الجماع» على القراءتين^(١)

تيسره : ومثل «تمسوهن» في حكم القراءات قوله تعالى :

﴿وإن طلقتموهن من قبل أن تمسوهن﴾ بالبقرة رقم / ٢٣٧

وقوله تعالى : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن﴾ بالأحزاب رقم / ٤٩

(١) انظر : النشر في القراءات العشر جـ ٢ ص ٤٣٢

والمستمر في تخريج القراءات جـ ١ ص ٤٧

والكشف عن وجوه القراءات جـ ١ ص ٢٩٧

وحجة القراءات ص ١٣٧

واتحاف فضلاء البشر ص ١٥٩

قال ابن الجزري : كل تمسوهن ضم امدد شفا

سورة البقرة

★ «وصية» من قوله تعالى : ﴿والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم﴾ البقرة / ٢٤٠ .

قرأ «نافع» ، وابن كثير ، وشعبة ، والكسائي ، وأبو جعفر ، ويعقوب ، وخلف العاشر «وصية» برفع التاء ، على أنها خبر مبتدأ محذوف ، أى أمرهم وصية ، أو مبتدأ والخبر محذوف ، والتقدير : تلزمهم وصية .
وقرأ الباقون «وصية» بالنصب ، على أنها مفعول مطلق ، أى يوصون وصية^(١)

(١) قال ابن الجزرى : وصية حرم صفا ظلا ره

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣٣

والمستنير في تخریج القراءات ج ١ ص ٦٨

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٢٩٩

سورة البقرة

★ «فيضاعفه» من قوله تعالى : ﴿من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له أضعافا كثيرة﴾ البقرة / ۲۴۵ .

﴿من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له وله أجر كريم﴾ الحديد / ۱۱ .

قرأ «نافع» ، وأبو عمرو ، وحمة ، والكسائي ، وخلف العاشر «فيضاعفه» بتخفيف العين ، وألف قبلها مع رفع الفاء ، على الاستئناف ، أى فهو يضاعفه .

وقسراً «ابن كثير» ، وأبو جعفر «فيضعفه» بتشديد العين ، وحذف الألف مع رفع الفاء ، على الاستئناف أيضا .

وقراً «ابن عامر» ، ويعقوب «فيضعفه» بتشديد العين ، وحذف الألف مع نصب الفاء .

وقسراً «عاصم» «فيضاعفه» بتخفيف العين ، وألف قبلها مع نصب الفاء . وتوجيه قراءة النصب أن الفعل منصوب بأن مضمرة بعد الفاء لوقوعها بعد الاستفهام .

ووجه التشديد في العين أنه مضارع «ضعف» ووجه التخفيف أنه مضارع «ضاعف»^(١) .

(١) انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣٣ .

والمستمر في تخريج القراءات ج ١ ص ٧٠ . ولكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٠٠ .

وحجة القراءات ص ١٣٨ . وانحاف مصلاء البشر ص ١٥٩ .

قال ابن الحرى : ارفع شفا حرم حلا يضاعفه معا :: وثقه وانه ثوى كسر د

سورة البقرة

★ «يفضاعفه» من قوله تعالى : «يفضاعفه له أضعافا كثيرة» البقرة/ ٢٤٥ .

ومن قوله تعالى : «يفضاعفه له وله أجر كريم» الحديد / ١١
«يفضاعف» من قوله تعالى : «والله يضاعف لمن يشاء» البقرة / ٢٦١
«يفضاعفه» من قوله تعالى : «إن تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم» الثغابن / ١٧

«يفضاعفها» من قوله تعالى : «وإن تك حسنة يضاعفها» النساء / ٤٠
«يفضاعف» وهو في أربعة مواضع نحو قوله تعالى : «يفضاعف لهم العذاب» هود / ٢٠

«مضاعفة» من قوله تعالى : «يأياها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافا مضاعفة» آل عمران / ١٣٠

قرأ «ابن كثير ، وابن عامر ، وأبوجعفر ، ويعقوب» جميع الألفاظ المتقدمة حيثما وقعت في القرآن الكريم بحذف الألف التي بعد الضاد ، وتشديد العين ، على أنه مشتق من «ضعف» مشدد العين ، للدلالة على التكثير .
وقرأ الباقرن بإثبات الألف ، وتخفيف العين ، على أنه مشتق من «ضاعف»^(١)

(١) قال ابن الجزرى : وثقله وباه ثوى كس د

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣٣

سورة البقرة

★ «ويصط» من قوله تعالى :

﴿والله يقبض ويصطط وإليه ترجعون﴾ البقرة / ٢٤٥ .

«بصطة» من قوله تعالى : ﴿وزادكم في الخلق بصطة﴾ الأعراف / ٦٩

ققرأ «دورى أبن عمرو ، وهشام ، وخلف عن حمزة ، ورويس ،

وخلف العاشر» «ييسط ، بسطة» بالسين قولاً واحداً

وذلك على الأصل ، والدليل على أن السين هى الأصل أنه لو كانت

الصاد هى الأصل ماجاز أن ترد إلى السين ، لأن الصاد أقوى من السين

لأن الصاد مستعلية ، ومطبقة ، والسين مستغلة ، ومنفتحة ، ولا يصح أن

ينقل الحرف القوى إلى حرف أضعف منه ، فإذا لم يجوز أن ترد الصاد إلى

السين ، وجاز أن ترد السين إلى الصاد ، علم أن السين هى الأصل .

وققرأ «نافع ، والبرى ، وشعبة ، والكسائى ، وأبو جعفر ، وروح»

«ييصط ، بصطة» بالصاد قولاً واحداً .

وذلك لمجانسة الصاد للطاء التى بعدها ، وذلك باشتراكهما فى صفات :

«الاستعلاء ، والإطباق ، والإصمات» .

وققرأ الباقون وهم : «قتيل ، والسوسى ، وابن ذكوان ، وحفص ،

وخلادة» بالسين ، والصاد فيهما ، وذلك جمعا بين اللغتين^(١)

(١) قال ابن الجزرى :

ويصطط منه فنى حوى لى غت :: وحلف عن قوى زن من بصر كبصطة الخلق

انظر البشر فى القراءات العشر جـ ٢ ص ٤٣٣ . والكشف عن وجوه القراءات جـ ١ ص ٣٠٢

والمهذب فى القراءات العشر جـ ١ ص ٩٧ ، ٢٤٤ وأنحاف فضلاء البشر ص ١٦٠ .

سورة البقرة

قال «الجوهري» = إسماعيل بن حماد الفارابي ت ٣٩٣ هـ :

«يسطه يسطه بسطا» بالسين ، والصاد : «نشره» اه^(١) .

★ «عسيتم» من قوله تعالى : ﴿قال هل عسيتم إن كتب عليكم القتال

ألا تقاتلوا﴾ البقرة / ٢٤٦

ومن قوله تعالى : ﴿فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا

أرحامكم﴾ محمد / ٢٢

قرأ «نافع» «عسيتم» في الموضعين بكسر السين .

وقرأ الباقر بفتح السين

والكسر ، والفتح لغتان في «عسى» إذا اتصل بضمير ،

والفتح هو الأصل للإجماع عليه في «عسى» إذا لم يتصل بالضمير^(١)

(١) انظر : تاج العروس ج ٥ ص ١٠٥ .

(٢) قال ابن الجوزي : عسيم اكسر سينه معا ألا

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣٦

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٠٣

واللهذب في القراءات العشر ج ١ ص ٩٧

قاتحاف فضلاء البشر ص ١٦٠

مسورة البقرة

وقد اختلف النحاة في «عسى» على ثلاثة أقوال :

الأول : ذهب جمهور نحاة البصرة إلى أن «عسى» فعل يُدُلُّ على الرجاء ، في جميع الأحوال ، سواء اتصل به ضمير رفع ، أو ضمير نصب ، أو لم يتصل به واحد منهما .
وهو يرفع المبتدأ وينصب الخبر^(١) .

والثاني : ذهب كل من «أبي العباس أحمد بن يحيى ثعلب الكوفي»
ت ٢٩١ هـ .

«وأبي بكر محمد بن السري ، المعروف بابن السراج البصري» ت ٣١٦ هـ
إلى أن «عسى» حرف يدلُّ على الرجاء ، في جميع الأحوال ، مثل «لعل»
يعمل عمل «إن» ينصب الاسم ويرفع الخبر^(٢)

والثالث : ذهب «سيبويه» ت ١٨٠ هـ^(٣) إلى أنها حرف إن اتصل
بها ضمير نصب ، مثل قول «صخر بن العود الحضرمي» :

فقلت عساها نار كأس وعلها :: تشكى فأتى نحوها فأعوذها
وفعل فيما عدا ذلك ، أي إذا لم يتصل بها ضمير نصب^(٤)

(١) انظر : هامش شرح ابن عقيل على الألفية ج ١ ص ٣٢٣ .

(٢) انظر : مغنى اللبيب ص ٢٠١

(٣) هو : عمرو بن عثمان بن قنبر سيبويه «ومعنى سيبويه بالفارسية رائحة التفاح» «أبو بشر»
أديب ، نحوي ، أخذ النحو ، والأدب عن «الحليل بن أحمد ، وبنو بن حبيب
البصري ، وأبي الخطاب الأخفش ، وعيسى بن عمر» كان حجة ومتوقد الذكاء ، من
آثاره «كتاب سيبويه في النحو»

توفي عام ١٨٠ هـ ٧٩٦ م : انظر ترجمته في معجم المؤلفين ج ٨ ص ١٠

(٤) انظر : مغنى اللبيب ص ٢٠١

سورة البقرة

وَقَرَّرَ النُّحَوِيُّونَ أَنَّ الرَّاجِحَ فِي خَيْرِ «عَسَى» أَنْ يَكُونَ فِعْلًا مُضَارِعًا
يَكْثُرُ اقْتِرَانُهُ «بِأَنَّ» مِثْلَ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ
مِنْ عِنْدِهِ﴾^(١)

وَيَقُلُ تَجْرِيدَ خَبَرِهَا مِنْ «أَنَّ» مِثْلَ قَوْلِ «هَدْبَةُ بْنُ خَشْرَمٍ الْعَدْرِي» :
عَسَى الْكَرْبُ الَّذِي أَمْسَيْتَ فِيهِ :: يَكُونُ وَرَاءَهُ فَرْجٌ قَرِيبٌ^(٢) .
كَمَا أَنَّهُ يَنْدَرُ مَجْمُوعُ خَبَرِهَا اسْمًا ، مِثْلَ قَوْلِ الشَّاعِرِ^(٣) :
أَكْثَرْتُ فِي الْعَذْلِ مَلْحًا دَائِمًا :: لَا تَكْثُرُنَّ إِنِّي عَسَيْتُ صَائِمًا^(٤)

(١) سورة المائدة / ٥٢ . (٢) انظر : شرح ابن عقيل على الألفية ج ١ ص ٣٢٧

(٣) قال المرحوم فضيلة الشيخ محمد محيي الدين : قال «أبوحيان» : هذا البيت
مجهول ، لم ينسبه الشراح إلى أحد اهـ .

ثم يقول : وقيل : إنه «لرؤبة بن المجاج» وقد بحثت دهبان أراجيز «رؤبة» فلم
أجد له في أصل الديوان ، وهو مما وجدته في أبيات جعلها ناشره ذيلًا لهذا الديوان
مما وجدته في بعض كتب الأدب منسوبة إليه ، وذلك لا يدل على صحة نسبتها إليه .

(٤) قال ابن مالك عن «عسى» :

ككَانَ كَادَ وَعَسَى لَكِنْ نَدَرَ :: غَيْرَ مُضَارِعٍ لَهُذَيْنِ غَيْرِ
وَكُونُهُ يَدُونُ أَنْ بَعْدَ عَسَى :: نَزَرَ وَكَادَ الْأَمْرُ فِيهِ عَكْسًا

سورة البقرة

★ «بَسْطَة» من قوله تعالى : ﴿قال إن الله اصطفاه عليكم وزاده

بَسْطَة في العلم والجسم﴾ البقرة/ ٢٤٧

قرأ «قبل» «بَسْطَة» بالسين ، وبالصاد ، وهما لفتان .

وقرأ الباقر بالسين قولاً واحداً ، موافقة لرسم المصحف^(١)

جاء في المفردات : «بسط الشيء نشره ، وتوسعه ، ويقال : بسط

الثوب : نشره ، ومنه البساط ، وذلك اسم لكل مبسوط .

قال الله تعالى : ﴿والله جعل لكم الأرض بساطاً﴾^(٢)

واستعار قوم «البسط» لكل شيء لا يتصور فيه «تركيب وتأليف

ونظم»^(٣)

قال الله تعالى : ﴿وزاده بسطة في العلم والجسم﴾

(١) قال ابن الخزري : ويصط سينه فتى حوى إلى قوله :: وخلف العلم زر

انظر : النشر في القراءات العشر ج٢ ص٤٣٦

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص٩٨

وإنحاف فضلاء البشر ص١٦٠

(٢) سورة نوح / ١٩

(٣) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «بسط» ص٤٦

مسورة البقرة

★ «غرفة» من قوله تعالى : ﴿إلا من اغترف غرفة بيده﴾ القرة ٢٤٩/٢
 قرأ «ابن عامر» ، وعاصم ، وحمة ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف العاشر
 «غرفة» بضم الغين ، اسم للماء المغترف ، والمعنى : إلا من اغترف ماء
 على قدر ملء اليد .

وقرأ الباقون «غرفة» بفتح الغين ، على أنها اسم للمرأة^(١) .
 جاء في المفردات : «الغرف» بفتح الغين وسكون الراء : رفع الشئ
 وتناوله ، يقال : غرفت الماء ، والمرق .

«والغرفة» أيضا : غلية من البناء - بضم عين «غلية»

قال تعالى : ﴿وأولئك يجزون الغرفة بما صبروا﴾^(٢)
 وسمى منازل الجنة غرفا ، قال تعالى : ﴿لنبيوتهم من الجنة غرفا﴾^(٣)
 «والغرفة» بفتح الغين وسكون الراء : للمرأة .
 «والمغرفة» : لما يتناول به^(٤) .

وجاء في «تاج العروس» : غرف الماء بيده «يفرغه» بكسر الراء ، «ويفرغه»
 بضم الراء «غرفا» : أخذه بيده ، كاغترفه ، واغترف منه .
 «والغرفة» بفتح الغين : للمرأة الواحدة منه

(١) قال ابن الحزري : غرفة اضمم ظل كثر .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣٦ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٠٣ وحجة القراءات ص ١٤٠ .

(٢) سورة الفرقان ٧٥ .

(٣) سورة المعكوت ٥٨/٤ انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «غرف» ص ٣٦٠

سورة البقرة

«والغرفة» بكسر الغين : هيئة الغرف^(١) .

★ «دفع» من قوله تعالى : ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض﴾ البقرة / ٢٥١

ومن قوله تعالى : ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع﴾ الحج / ٤٠

قرأ «نافع» ، وأبوجعفر ، ويعقوب «دفاع» بكسر الدال ، وفتح الفاء ، وألف بعدها ، على أنها مصدر «دافع» نحو : «قاتل قتالا»^(٢)

وقرأ الباقر «دفع» بفتح الدال ، وإسكان الفاء من غير ألف ، على أنها مصدر «دفع يدفع»^(٣) نحو : «فتح يفتح»^(٤)

جاء في «المفردات» : «الدفع» إذا عدى بإلى اقتضى معنى «الإزالة» نحو قوله تعالى : ﴿فادفعوا إليهم أموالهم﴾^(٥) .

وإذا عدى بمن اقتضى معنى «الحماية» نحو قوله تعالى : ﴿إن الله يدافع عن الذين آمنوا﴾^(٥) اهـ^(٦)

(١) انظر تاج العروس مادة «غرف» ج ٦ ص ٢٠٩ .

(٢) قال ابن مالك : لفاعل الفاعل

(٣) قال ابن مالك : فعل قياس مصدر المعدى :: من ذى ثلاثة كَرَدَ رَدًا

(٤) قال ابن الجزرى : وكلا دفع دفاع وأكسر إذ ثوى

انظر : النشر فى القراءات العشر جـ ٢ ص ٤٣٦

والكشف عن وجوه القراءات جـ ١ ص ٣٠٤

وحجة القراءات ص ١٤٠ . واتحاف فضلاء البشر ص ١٦١

(٥) سورة النساء / ٦ . (٦) سورة الحج / ٣٨

(٧) انظر : المفردات فى غريب القرآن مادة «دفع» ص ١٧٠

سورة البقرة

«حذف وإثبات ألف «أنا» الواقع بعدها همزة قطع حالة الوصل»

★ «أنا» إما أن يقع قبل همزة قطع مضمومة نحو قوله تعالى :

﴿قال أنا أحى وأميت﴾ البقرة / ٢٥٨

أو همزة قطع مفتوحة نحو قوله تعالى : ﴿وأنا أول المؤمنين﴾

الأعراف / ١٤٣

أو همزة قطع مكسورة نحو قوله تعالى : ﴿إن أنا إلا نذير وبشير لقوم

يؤمنون﴾ الأعراف / ١٨٨

وقد اختلف القراء العشرة في حذف ، وإثبات ألف «أنا» التي بعدها

همزة قطع حالة الوصل ، أى وصل «أنا» بما بعدها :

فقرأ «نافع» ، وأبوجعفر» بإثبات ألف «أنا» وصلا إذا وقع بعدها همزة

قطع مضمومة ، أو مفتوحة ، في جميع القرآن الكريم ، وحينئذ يصبح المدّ

عندهما من قبيل المد المنفصل فكل يمد حسب مذهبه .

وقرأ «قالون» بخلف عنه بإثبات ألف «أنا» وصلا إذا وقع بعدها همزة

قطع مكسورة في جميع القرآن ، وحينئذ يصبح المدّ عنده من قبيل المدّ

المنفصل فيمدّ حسب مذهبه .

وقرأ الباقيون بحذف ألف «أنا» وصلا سواء وقع بعدها همزة قطع

مضمومة ، أو مفتوحة ، أو مكسورة في جميع القرآن الكريم .

تنبيه : اتفق القراء العشرة على إثبات ألف «أنا» حالة الوقف عليها

سورة البقرة

وذلك موافقة لرسم المصحف^(١)

وإثبات الألف ، وحذفها ، لغتان صحيحتان :

فوجه الإثبات أن الاسم هو «أنا» بكماله ، وهذا مذهب الكوفيين .

وجه الحذف التخفيف ، ولأن الفتحة تدل على الألف المحذوفة .

وقيل : وجه الحذف أن الاسم مكون من حرفين : «الهمزة ، والنون»

والألف جيئ بها وفقاً لبيان حركة النون ، لأن الاسم لما قلت حروفه جيئ

بالألف وفقاً لتبقى حركة النون على حالها ، ولا حاجة إلى الألف وصلاً

لأن النون فيه متحركة ، وهذا مذهب البصريين .

تنبيه : إذا لم يقع بعد لفظ «أنا» همزة قطع نحو قوله تعالى :

﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلُ أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْنِي﴾ يوسف / ١٠٨

فقد اتفق القراء العشرة على حذف الألف وصلاً للتخفيف ، وإثباتها وفقاً ،

مراعاة لخط المصحف .

(١) قال ابن الجزرى : امددا أنا بضم الهمز أوضع مدا :: والكسرين حلقا

انتظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣٧

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٠٦ - ٣٠٧ .

واتحاف فضلاء البشر ص ١٦١ - ١٦٢ .

سورة البقرة

★ «يتسنه» من قوله تعالى : ﴿فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه﴾
البقرة / ٢٥٩ .

قرأ حمزة ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف العاشر «يتسن» بحذف
الهاء وصلا وإثباتها وقفا ، على أن الهاء لسكت ، وهاء السكت من
خواص الوقف .

ومعنى «لم يتسنه» : لم يتغير مع مرور الزمان .
وقرأ الباقون «يتسنه» بإثبات الهاء وصلا ووقفا وهى للسكت
أيضا ، وذلك لإجراء للوصول مجرى الوقف ^(١) .

ومعنى «لم يتسنه» : لم يتغير مع مرور السنين عليه ^(٢) .
«ويتسنه» مأخوذ من «السنة» يقال : ساءت النخلة : إذا حملت
عاما ^(٣)

(١) قال ابن الجزرى : اقتده شفا طبا ويتسن عنهم

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣٨

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٠٧

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٠١

والمستدرج في تخرج القراءات ج ١ ص ٧٧

واتعاف فضلاء البشر ص ١٦٢ (٢) انظر : الهادى إلى تفسير غريب القرآن ص ٤٣ .

(٣) انظر : العمدة في غريب القرآن «هامش» ص ٩٣

سورة البقرة

جاء في «المفردات» : «السنة» في أصلها طريقان :

أحدهما : أن أصلها «سنة» لقولهم : ساءت فلانا : أى عاملته سنة

فسنة ، وقولهم : «سنيّة»

وقيل : أصله من الواو لقولهم : «سنوات»^(١)

وجاء في «تاج العروس» : «السنة» العام كما في «المحكم» .

وقال «السهيلي» ت ٥٨٣ هـ^(٢) :

«السنة أطول من العام ، والعام يطلق على الشهور العربية بخلاف

السنة» اهـ^(٣)

«والسنة» تجمع على «سنون» بكسر السين .

وقال «الخوهري» ت ٣٩٣ هـ :

«وبعضهم يقول : «سنون» بضم السين» اهـ^(٤)

(١) نظر : المفردات في غريب القرآن مادة «سنة» ص ٢٤٥

(٢) هو : أحمد بن محمد السهيلي «الخوازمي» أديب ، من آثاره : الروضة السهلة في

الأوصاف والتشبيهات ،

توفى بسر من رأى عام ٤١٨ هـ الموافق ١٠٢٧ م :

انظر ترجمته في معجم المؤرخين ج ٢ ص ١٠٩

(٣) انظر . تح العروس مادة «سنة» ج ٩ ص ٣٩٢

(٤) انظر . تح العروس مادة «سنة» ج ٩ ص ٣٩٢

سورة البقرة

★ «نشرها» من قوله تعالى : ﴿وانظر إلى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحماً﴾ البقرة / ٢٥٩ .

قرأ «نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، وأبو جعفر ، ويعقوب» «نشرها» بالراء المهملة ، من النشور وهو : «الإحياء» والمعنى : وانظر إلى عظام حمارك التي قد ابيضت من مرور الزمان عليها كيف نحييها .

وقرأ الباقون «نشرها» بالزاي المعجمة ، من «النشر» وهو الارتفاع ، يقال لما ارتفع من الأرض «نشر» ومنه المرأة النشوز ، وهي المرتفعة عن موافقة زوجها .

والمعنى : وانظر إلى العظام كيف نرفع بعضها على بعض في التركيب للإحياء^(١) .

جاء في «أساس البلاغة» : «نشر الثوب ، والكتاب» .
ومن المجاز : «نشر الله الموتى نشرًا وأنشرهم^(٢)» .

(١) قال ابن الجوزي : ورا في نشر سسما

انظر : البشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣٨ .

والكشف عن وحوه القراءات ج ١ ص ٣١٠ .

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٠١ .

والمستدر في تحريج القراءات ج ١ ص ٧٧ واتحاف فصلاء بشر ص ١٦٢ .

(٢) انظر : أساس اطلاع مادة «نشر» ج ٢ ص ٢٤٢ .

سورة البقرة

وجاء في «المفردات» : «نشر الثوب ، والصحيفة ، والسحاب ، والنعمة ،
والحديث» : «بسطها» ، قال تعالى : ﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ﴾^(١)
وقيل : «نشر الله الميت وأنشره»^(٢) قال تعالى : ﴿ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ﴾^(٣)
وجاء في «تاج العروس» : «النشر» : «الريح الطيبة» .
وقال «أبو عبيد القاسم بن سلام» ت ٢٢٤ هـ^(٤) :
«النشر» : «الريح مطلقاً من غير أن يقيد بطيب ، أو نتن» اهـ
ومن المجاز : «النشر» : إحياء الميت ، كالنشور ، والانتشار .
وقد نشر الله الميت ينشره نشرًا ونشورًا ، وأنشره : أحياه .
وفي الكتاب العزيز ﴿وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنْشِرُهَا﴾^(٥)
قرأها «ابن عباس» ت ٦٨ هـ رضى الله عنهما «ننشرها» بالراء ،
قال «الفراء» ت ٢٠٧ هـ : «من قرأ «كيف ننشرها» بالراء ،
فإنشأها : إحيائها» اهـ .
«والنشر» : «الحياة» ، وقال «الزجاج» ت ٣١١ هـ «نشرهم الله بعثهم» اهـ^(٦)

(١) سورة التكهير / ١٠ (٢) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «نشر» ص ٤٩٢ .

(٤) سورة عبس / ٢٢ (٥) هو : القاسم بن سلام «أبو عبيد» محدث ، حافظ ، فقيه ، مقسّر ، عالم
بعلوم القرآن ، لغوى ، ولد «بهره» وأخذ عن «أبي زيد الأنصاري» و «أبي عبيدة معمر بن المثنى»
و «الأصمعي» و «أبي محمد اليزيدي» وغيرهم من البصريين وروى الناس من كتبه المصنفة فيما
وعشرين كتاباً : في القرآن ، والفقه ، واللغة ، والحديث ، توفي بمكة عام ٢٢٤ هـ الموافق ٨٣٩ م

انظر ترجمته في معجم المؤلفين ج ٨ ص ١٠١

(٦) سورة البقرة / ٢٥٩ (٧) انظر : تاج العروس مادة «نشر» ج ٣ ص ٦٥

سورة البقرة

وجاء في «المفردات»: «النشز»: المرتفع من الأرض ، ويعبر عن الإحياء بالنشز ، والإنشاز ، لكونه ارتفاعاً^(١)

قال تعالى : ﴿وانظر إلى العظام كيف ننشرها﴾^(٢)

وجاء في «تاج العروس»: «ومن المجاز: «نشرت المرأة بزوجه ، وعلى زوجها ، تنشر نشوزاً ، وهي ناشز»: استعصت على زوجها وارتفعت عليه ، وأبغضته ، وخرجت عن طاعته .

واشتقاقه من النشز وهو ما ارتفع من الأرض .

«ونشر بعلها عليها ، ينشر نشوزاً»: «ضربها ، وجفاها ، وأضرّ بها»

قال الله تعالى : ﴿وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً﴾^(٣)

«وأنشز عظام الميت إنشازاً»: رفعها إلى مواضعها ، وركب بعضها على بعض» وبه فسّر قوله تعالى : ﴿وانظر إلى العظام كيف ننشرها ثم نكسوها لحماً﴾^(٤)

قال «الفراء» ت ٢٢٧ هـ^(٥) : «قرأ «زيد بن ثابت» ت ٤٥ هـ

رضي الله عنه «نشرها» بالزاي ، والكوفيون بالراء» اهـ^(٦)

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «نشر» ص ٤٩٣ (٢) سورة البقرة / ٢٥٩

(٣) سورة النساء / ١٢٨ (٤) سورة البقرة / ٢٥٩

(٥) هو : يحيى بن زناد بن عبد الله بن منصور ، المعروف بأعراء الديلمي «أبوزكريا» . أديب ، نحوي ، لغوي ، مشارك في الطب ، والفقه ، وأيام «عرب وأشعارها» ، ولد بالكوفة ، وانتقل إلى بغداد ، وصاحب الكسائي ، وذهب إلى المأمون العباسي ، وصنف للمأمون كتاب «الحدود في النحو» له عدة مصبغات منها : المصادر في القرآن ، الوقف والابتداء ، المقصور والمدود ، توفي في صديق مكة عام ٢٠٧ هـ الموافق ٨٢٢ م : انظر ترجمته في معجم المؤلفين ج ١٣ ص ١٩٨

(٦) انظر : تاج العروس مادة «نشر» ج ٤ ص ٨٦ .

سورة البقرة

★ «أعلم» من قوله تعالى : ﴿فلما تبين له قال أعلم أن الله على كل

شئ قدير﴾ البقرة / ٢٥٩

قرأ «حمزة ، والكسائي» «اعلم» بوصل الهمزة مع سكون الميم حالة
وصل «قال باعلم» وإذا ابتدأ باعلم كسرا همزة الوصل ، وذلك على
الأصل ، وفاعل «قال» ضمير يعود على الله تعالى ، واعلم فعل أمر .
وقرأ الباقر «أعلم» بهمزة قطع مفتوحة وصلًا ، وابتداءً ، مع
رفع الميم ، وهو فعل مضارع واقع مقول القول ، وفاعل «قال» ضمير
يعود على «عزيز»^(١)

(١) اسطر ٠ البشر في القراءات العشر ج٢ ص٤٣٨

وانستمر في تخريج القراءات ج١ ص٧٨

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٣١٢

وحجة القراءات ص١٤٤

واتحاف فصلاء البشر ص١٦٢

والمهدد في القراءات العشر ج١ ص١٠١

قال ابن جرير ٠ ووصل أعلم بحرم في رزوا

مسورة البقرة

★ «فصرهن» من قوله تعالى : ﴿قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصِرْهُنَّ إِلَيْكَ﴾ البقرة / ٢٦٠ .

قرأ «حمزة ، وأبو جعفر ، ورويس ، وخلف العاشر» «فصرهن» بكسر الصاد .

وقرأ الباقر بن بضم الصاد^(١) .

وجه الكسر في الصاد أنه من «صار يصير» يقال صرت الشيء أملت ، وصرت قطعه .

ووجه الضم أنه من «صار يصور» على معنى أملهن ، أو قطعهن ، فإذا جعلته بمعنى أملهن : كان التقدير : أملهن إليك فقطعهن ، وإذا جعلته بمعنى قطعهن ، كان التقدير : فخذ أربعة من الطير إليك فقطعهن إذا فكل من الكسر والضم في الصاد لغة بمعنى الميل والتقطع .

وقيل : الكسر بمعنى : «قطعهن ، والضم بمعنى : أملهن وضمهن»^(٢)

(١) قال ابن الجوزي : فصرهن كسر الضم غث فني ثما

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣٨

والمستتر في تخريج القراءات ج ١ ص ٨٠

ولهذه في القراءات العشر ج ١ ص ١٠٢ . وحجة القراءات ص ١٤٥

واغاث فضلاء البشر ص ١٦٣ .

(٢) انظر : الكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣١٣ .

سورة البقرة

جاء في «المفردات» : «الصَّير» بتشديد الصاد ، وسكون الياء : «الشَّق» وهو المصدر ، ومنه قرئ «فصرهنَّ» .

«وصار إلى كذا» : انتهى إليه ، ومنه «صير الباب» لصيره الذي ينتهى

إليه في تنقله وتحركه قال تعالى : ﴿وإليه المصير﴾^(١)

وصار عبارة عن التنقل من حال إلى حال اهـ^(٢)

(١) سورة البقرة / ١٨

(٢) انظر : المفردات في غيب القرآن مادة «صير» ص ٢٩٠

سورة البقرة

★ «جزاء» المنون المنصوب من قوله تعالى : ﴿ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ

مِنْهُمْ جُزْءًا﴾ البقرة / ٢٦٠

وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَجْعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ الزخرف / ١٥

«جزاء» المنون المرفوع من قوله تعالى : ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾

الحجر / ٤٤ .

قرأ «شعبة» «جزاء» المنصوب ، و «جزاء» المرفوع بضم الزاى ،
وذلك لمجانسة ضم الجيم ، وهو لغة «الحجازيين»^(١) .

وقرأ «أبو جعفر» «جزاء» المنصوب بتشديد الزاى ، وذلك بعد
إبدال المهمزة زايا وإدغام الزاى فى الزاى^(٢)

وقرأ «جزاء» المرفوع بإسكان الزاى ، وذلك على الأصل ،
وهو لغة : «تميم - وأسد» .

وقرأ الباقر «جزاء» المنصوب ، و «جزاء» المرفوع بإسكان الزاى^(٣) .
قال «الراغب» : «جزء الشيء ما يتقوم به جملة ، كأجزاء السفينة ، وأجزاء
البيت ، قال تعالى : ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ أى نصيب وذلك جزء
من الشيء» اهـ^(٤) .

(١) قال ابن الجزرى : وجزاء صف (٢) قال ابن الجزرى : جزا ثنا

(٣) انظر : النشر فى القراءات العشر جـ ٢ ص ٤٠٦

والمهذب فى القراءات العشر جـ ١ ص ١٠٢ وانحاف فضلاء البشر ص ١٤١

(٤) انظر : المفردات فى غريب القرآن ص ٩٣

سورة البقرة

وجاء في «تاج العروس» : «الجزء» بالضم في الجيم : «البعض» ويفتح ،
ويطلق على «القسم» لغة ، واصطلاحا ، والجمع «أجزاء» .
«وجزاء» بتخفيف الزاي «كجعله» : قسمه أجزاء ،
«كجزأه» بتشديد الزاي «تجزئه» وهو في المال بالتشديد لا غير اهـ^(١)

(١) انظر : تاج العروس مادة «جزء» ج ١ ص ٥١

مسورة البقرة

★ «ريوة» من قوله تعالى : ﴿كمثل جنة بريوة﴾ البقرة / ٢٦٥
 ومن قوله تعالى : ﴿وآويناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين﴾ المؤمنون / ٥٠
 قرأ «ابن عامر ، وعاصم» «ريوة» في الموضعين بفتح الراء .
 وقرأ الباقون «ريوة» بضم الراء ^(١) .
 وهما لغتان ، والريوة : المكان المرتفع من الأرض .
 جاء في «المفردات» «ريوة» بفتح الراء ، وكسرهما ، وضمهما «ورباوة» بفتح
 الراء ، وكسرهما فقط ، قال تعالى : ﴿وآويناهما إلى ربوة ذات قرار ومعين﴾ .
 قال «أبو الحسن» ^(٢) : «الريوة» بفتح الراء أجود ، لقولهم : «رئى» بضم الراء اهـ
 وسميت «الريوة» «رايبة» كأنها ربت بنفسها في مكان .
 ومنه «رياء» : إذا زاد وعلا ^(٣) قال تعالى : ﴿فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت
 وربت﴾ ^(٤)

(١) قال ابن الجوزى : ريوة الصم معا شفا سما

انظر النشر في القراءات العشر ج٢ ص٢٣٩

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٣١٣

ولهذه في القراءات العشر ج١ ص١٠٤ . وانحاف فضلاء البشر ص١٦٣

(٢) لقد بحث عن ترجمته صم اعتمد إليه ولعله . «أبو الحسن على بن محمد الأشلى» شارح الحسن للزجاج

(٣) انظر : للمفردات في غريب القرآن مادة «ريوة» ص١٨٦ - ١٨٧ .

(٤) سورة فصلت / ٢٩ .

سورة البقرة

★ «أكلها» حيثما وقع في القرآن الكريم نحو قوله تعالى : ﴿فَأَتَتْ أَكْلَهَا ضَعْفَيْنِ﴾ البقرة / ٢٦٥

«الأكل» من قوله تعالى : ﴿وَنُفِضَلْ بِعُضْهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾ الرعد / ٤

«أكل» من قوله تعالى : ﴿وَيَدْلُناهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ ذَوَاتِي أَكْلٍ مَحْمُطٍ﴾ سبأ / ١٦ .

«أكله» من قوله تعالى : ﴿وَالنَّخْلَ - وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُ﴾ الأنعام / ١٤١
قرأ «نافع» ، وابن كثير ، جميع الألفاظ المتقدمة «أكلها» ، الأكل ، أكل ، أكله ، حيثما وقعت في القرآن الكريم بإسكان الكاف .

وقرأ «أبو عمرو» بإسكان الكاف في «أكلها» حيثما وقع في القرآن ، وبضم الكاف في بقية الألفاظ وهي : «الأكل» ، أكل ، أكله

وقرأ الباقون بضم الكاف في جميع الألفاظ حيثما وقعت ^(١)

والإسكان ، والضم ، لغتان في كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم :
والإسكان هو الأصل ، وهو لغة «تميم - وأسد»

والضم بجناسه ضم الحرف الأول وهو لغة «الحجازيين» .

ومن أسكن في البعض ، وضم في البعض الآخر جمع بين اللغتين .

(١) قال ابن الجوزي : والأكل أكل إذ دنا :: وأكلها شغل ألى حبر

انظر الشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٠٦ . واتحاف فضلاء البشر ص ١٤١ .

سورة البقرة

«الأكل» : كل ما اجتني^(١)

وجاء في «المفردات» : «الأكل» بضم الهمزة ، والكاف : اسم لما يؤكل ، قال تعالى : ﴿وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أَكُلٍ خَمْطٍ﴾^(٢) .

ويعبر به ، أى - «بالأكل» عن النصيب ، فيقال : فلان ذو أكل من الدنيا ، وفلان استوفى أكله : كناية عن انقضاء الأجل^(٣) .

وجاء في «تاج العروس» : قال «ابن الكمال» ت ٧٠٢ هـ^(٤) :

«الأكل» بفتح الهمزة ، وسكون الكاف : إيصال ما يمتزج إلى الجوف ممضوغاً أولاً ، فليس اللبن ، والسويق مأكولاً قلت وقول الشاعر :

من الآكلين الماء ظلماً فما أرى :: ينالون خيراً بعد أكلهم الماء
فإنما يريد قوما كانوا يبيعون الماء فيشترون بشمته ما يأكلونه فاكتمنى بذكر
الماء الذى هو سبب المأكول عن ذكر المأكول^(٥) اهـ

(١) انظر : المعجم في غريب القرآن ص ٢٤٦

(٢) سورة سبأ / ١٦ (٣) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «أكل» ص ٢٠

(٤) هو : أحمد بن داود بن موسى اللخمي ، يعرف بابن الكمال «أبو عبد الله» مفرق ، محدث ، فقيه ، ذو حظ من اللغة ، والعريضة ، والآداب ، ولد سنة ٦٤٠ هـ ورحل إلى «البلد» ونجول في بلاد الأندلس ،

من مصنفاته : المنع في تهذيب المنع ، توفي عام ٧٠٢ هـ الموافق ١٣١٢ م :

انظر ترجمته في معجم المؤلفين ج ٨ ص ٣٥٩

(٥) انظر تاج العروس مادة «أكل» ج ٧ ص ٢٠٩

مسورة البقرة

قال «المتاوى» : وفى كلام «الرماني» ت ٣٨٤ هـ^(١) :
ما يخالف كلام «ابن الكمال» حيث قال : «الأكل حقيقة : بلع الطعام
بعد مضغه ، قال : فبلع «الحصاة» ليس بأكل حقيقة» اهـ .
«والأكلة» بفتح الهمزة : المرة الواحدة ، وبضم الهمزة «اللقمة» تقول :
أكلت أكلة واحدة ، أى لقمة^(٢) .

-
- (١) هو : على بن عيسى بن على بن عبدالله الرماني ، ويعرف بالإخشيدي ، وبالبوزاق ،
واشتهر بالرماني «أبو الحسن» أديب ، نحوي ، لغوي ، متكلم ، فقيه ، أصولي ،
مفسر ، فلكي ، منطقي ، أصله من «مسر من رأى» ، أخذ عن «ابن السراج» ،
وابن دهم ، والزجاج له عدة مصنفات بلغت نحو المائة ، منها : الجامع الكبير في
التفسير ، المبتدأ في النحو ، ومعاني الحروف ، والاشتقاق ، وشرح الصفات ،
توفي عام ٣٨٤ هـ الموافق ٩٩٤ م : انظر ترجمته في معجم المؤلفين ج ٧ ص ١٦٢ .
- (٢) انظر : تاج العروس مادة «أكله» ج ٧ ص ٢٠٩ .

سورة البقرة

تشديد التاءات

قرأ «البرى» وصلا يخلف عنه بتشديد التاء فيما أصله تاءان ، وحذفت واحدة من الخط ، وذلك في إحدى وثلاثين تاء ، وهن :

- ١ - ﴿وَلَا يَمِمْوُا الْحَبِيثَ مِنْهُ تَنْفَقُونَ﴾ البقرة / ٢٦٧ .
- ٢ - ﴿وَلَا تَفَرَّقُوا﴾ من قوله تعالى : ﴿واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا﴾ آل عمران / ١٠٣
- ٣ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ النساء / ٩٧
- ٤ - ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ المائدة / ٢
- ٥ - ﴿تَفَرَّقُوا﴾ من قوله تعالى : ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْرُقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الأنعام / ١٥٣ .

- ٦ - ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ الأعراف / ١١٧
- ٧ - ﴿وَلَا تُولُوا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ﴾ الأنفال / ٢٠
- ٨ - ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا﴾ الأنفال / ٤٦
- ٩ - ﴿قُلْ هَلْ تَرَيْصُونَ بَنَى إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنِ﴾ التوبة / ٥٢
- ١٠ - ﴿وَإِنْ تُولُوا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ﴾ هود / ٣
- ١١ - ﴿فَإِنْ تُولُوا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ﴾ هود / ٥٧
- ١٢ - ﴿لَا تَكْلِمُ نَفْسَ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ هود / ١٠٥
- ١٣ - ﴿مَّا تَنْزَلَ الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ الحجر / ٨
- ١٤ - ﴿وَأَلْقَ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفُ مَا صُنِعُوا﴾ طه / ٦٩
- ١٥ - ﴿إِذْ تَلْقَوْنَهُ بِأَسْتَكْمٍ﴾ النور / ١٥
- ١٦ - ﴿فَإِنْ تُولُوا فَإِنَّمَا عَلَيْهِ مَا حُمِّلَ﴾ النور / ٥٤
- ١٧ - ﴿فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ﴾ الشعراء / ٤٥
- ١٨ - ﴿عَلَى مَنْ تَنْزَلَ الشَّيَاطِينُ﴾ الشعراء / ٢٢١
- ١٩ - ﴿الشَّيَاطِينُ تَنْزَلَ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ﴾ الشعراء / ٢٢٢
- ٢٠ - ﴿وَلَا تَبْرَحْ تَبْرِجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ الأحزاب / ٣٣
- ٢١ - ﴿وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَ مِنْ أَزْوَاجٍ﴾ الأحزاب / ٥٢
- ٢٢ - ﴿مَالِكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ﴾ الصافات / ٢٥

سورة البقرة

- ٢٣ - ﴿وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ الحجرات ١١/
 ٢٤ - ﴿وَلَا تَجَسَّوْا﴾ الحجرات ١٢/
 ٢٥ - ولتعارفوا من قوله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ الحجرات ١٣/
 ٢٦ - ﴿إِنْ تَوَلَّوْهُمْ﴾ الممتحنة ٩/
 ٢٧ - ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ﴾ الملك ٨/
 ٢٨ - ﴿لَمَّا تَخِيرُونَ﴾ القلم ٣٨ . ٢٩ - ﴿عَنْهُ تَهَيَّ﴾ عبس ١٠/
 ٣٠ - ﴿نَارًا تَلْقَى﴾ الليل ١٤/
 ٣١ - ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ تَنْزِلُ الْمَلَكَةُ﴾ القدر ٤/
 قرأ «البرزى» بخلف عنه بتشديد التاء في هذه المواضع كلها حالة الوصل ، أى وصل ما قبل التاء بها ، وذلك على إدغام إحدى التائين في الأخرى .
 واعلم أن هذا الإدغام على ثلاثة أحوال :
 الأولى : يكون قبل التاء المدغمة متحرك من كلمة نحو : ﴿فتفرق بكم﴾ الأنعام ١٥٣ .

ومن كلمتين نحو : ﴿إِنْ الَّذِينَ تَوْفَّاهُمُ الْمَلَكَةُ﴾ النساء ٩٧/
 فهذه لأكلام فيها .

والثانية : يكون قبل التاء المدغمة حرف مدّ ، سواء كان ألفا نحو :
 ﴿وَلَا تَيْمَمُوا﴾ البقرة ٢٦٧ .

أو كان حرف مدّ ناشئا عن الصلة نحو : ﴿عَنْهُ تَهَيَّ﴾ عبس ١٠ .
 وفي هذه الحالة يكون لحرف المدّ الإتيان لفظا مع مدّه مذكرا مشبعا
 للساكن الذى بعده .

والثالثة : يكون قبل التاء المدغمة ساكن غير حرف المدّ ، سواء كان

ساكنا صحيحا نحو : ﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ﴾ النور ١٥/
 أو تنوينا نحو : ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ تَنْزِلُ الْمَلَكَةُ﴾ القدر ٤/

وفي هذه الحالة يجمع بين الساكنين ، إذا جمع بينهما في ذلك جائز
 لصحة الرواية ، ولا يلتفت لمن قال بعدم جواز الجمع بين الساكنين . وإذا ابتدأ
 البرزى بالتاء المدغمة ابتدأ بتاء واحدة مخففة ، وذلك موافقة للرسم ، ولعدم جواز
 الابتداء بالساكن .

سورة البقرة

والوجه الثاني للجزى يكون بقاء واحدة مخففة ، وذلك على حذف إحدى التائين تخفيفا .

وقرأ «أبو جعفر» بتشديد التاء قولاً واحداً وصلاً في ﴿لَا تَنَاصَرُونَ﴾ الصافات / ٢٥ .

وقرأ ماعداً ذلك بقاء واحدة مخففة .

وقرأ «رويس» بتشديد التاء قولاً واحداً وصلاً في ﴿نَارًا تَلْظَى﴾ بالنيل / ١٤
وقرأ ماعداً ذلك بقاء واحدة مخففة .

وقرأ الباقيون الجميع بقاء واحدة مخففة^(١) .

نسيه : قال ابن الجزرى فى النشر : «وقد روى الحافظ «أبو عمرو الدانى» فى كتابه جامع البيان فقال : حدثنى «أبو الفرج» محمد بن عبد الله النجاد المقرئ ، عن «أبى الفتح» أحمد بن عبد العزيز بن بدهسن ، عن «أبى بكر الزينى» عن «أبى ربيعة» عن «الجزى» عن أصحابه عن «ابن كثير» أنه

(١) قال ابن الجزرى : فى الوصل تأيموا أشدد تلفظ :: تله لانتازعوا تعارفوا

تفرقوا تعاونوا تنازروا :: وهل ترهصون مع تميزوا

تبرج إذ تلقوا التحسسا :: وتفرق توقى فى النساء

تنزل الأربع أن تبدلا :: تخيرون مع تولوا بعد لا

مع هود والور والامتحان لا :: تكلم الجزى تلظى هب علا

تناصروا شف هد وفى الكل اختلف :: عنه وبعد كتم طلم وصف

وللسكون الصلة امدد والألف

انظر النشر فى القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣٩ فما بعدها

سورة البقرة

شدد التاء في قوله تعالى في آل عمران : ﴿ولقد كنتم تمنون الموت﴾

رقم ١٤٣ وفي الواقعة : ﴿فظلم تفكّهون﴾ رقم ٦٥

قال الداني : وذلك قياس قول «أبي ربيعة» لأنه جعل التشديد في الباب مطّردًا ، ولم يحصره بعدد ، وكذلك فعل «الجزري» في كتابه اهـ^(٢).

★ «يؤت» من قوله تعالى : ﴿ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا﴾

البقرة / ٢٦٨ .

قرا «يعقوب» «يؤت» بكسر التاء ، على البناء للفاعل ، والفاعل

ضمير يعود على الله تعالى المتقدم في قوله : ﴿والله واسع عليم﴾ رقم ٢٦٧

و «من» مفعول أول ، و «الحكمة» مفعول ثان ، والتقدير : يؤت الله من

يشاء الحكمة ، وإذا وقف على «يؤت» أثبت الياء ، كما قال

«ابن الجزري» بالياء قف .

وقرا «الباقون» «يؤت» بفتح التاء على البناء للمفعول ، ونائب

الفاعل ضمير يعود على «من» و «الحكمة» مفعول ، ويقفون عليها

بالتاء الساكنة^(١)

(١) قال ابن الجزري : من يؤت كسر التاء على الياء قف

انظر : النشر في القراءات العشر حد ٢ ص ٤٤٣

والمستتر في تخرج القراءات حد ١ ص ٨٣ ، وانحاف فضلاء الشر ص ١٦٤

سورة البقرة

★ «نعمًا» من قوله تعالى : ﴿إِنْ تَبَدَّلُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ﴾

البقرة / ٢٧١

ومن قوله تعالى : ﴿إِنْ أَلَّهَ نِعْمًا يَعْظُمُ بِهِ﴾ النساء / ٥٨

قرأ «ابن عامر ، وحمة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «نعمًا» في لموضعين بفتح النون وكسر العين على الأصل ، لأن الأصل «نعم» مثل : «شهد» .

وقرأ «ورش ، وابن كثير ، وحفص ، ويعقوب» «نعمًا» بكسر النون ، والعين ، فكسر العين على الأصل ، وكسر النون إتباعا لكسرة العين ، لأن العين حرف حلقى يجوز أن يتبعه ما قبله في الحركة مثل : «شهد وشهد» «ولعب ولعب» بفتح الفاء وكسرها ، وهى لفظة «هذيل» .

وقرأ «أبوجعفر» «نعمًا» بكسر النون ، وإسكان السين ، والأصل «نعم» بفتح النون ، وكسر العين ، فكسرة النون إتباعا لكسرة العين ، ثم سكنت الميم تخفيفا ، وجاز الجمع بين ساكنين لأن الساكن الثانى مدغم .

وقرأ «قالون ، وأبو عمرو ، وشعبة» بوجهين :

الأول : كسر النون ، واختلاس كسرة العين للتخفيف ، وفرازا من الجمع بين ساكنين .

سورة البقرة

والثاني : كسر النون ، وإسكان العين كقراءة «أنى جعفر»^(١)

ونعم فعل ماض جامد ، وفاعل «نعم» مضمَر ، و«ما» بمعنى «شيئا» في موضع نصب على التفسير وهى المخصوص بالمدح ، أى نعم الشيء شيئا و «هى» خبر مبتدأ محذوف ، كأن قائلًا قال : «ماالشيء الممدوح» فقبل : هى ، أى الممدوحة الصدقة .

ويجوز أن يكون «هى» مبتدأ مؤخرًا ، ونعم وفاعلها الخبر ، أى الصدقة نعم الشيء ، واستغنى عن ضمير يعود على المبتدئ ، لاشتغال الجلس على المبتدئ^(٢) .

قال «ابن يعيش» : يعيش بن على بن يعيش ت ٦٤٣ هـ^(٣) :
اعلم أن «نعم ، وبس» فعالان ماضيان ، فنعم للمدح العام ، وبس للذم العام ، والذي على يدل أنهما فعالان أنك تضمّر فيهما .

(١) قال ابن الحرى : معا نعا افتح كما شفاوى . إجماع كسر العين حرها صعى

وعن أنى جعفر معهم سكا

انظر : البشر فى القراءات العشر ج ٢ ص ٤٤٣

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣١٦

ومهدب فى القراءات عشر ج ١ ص ١٠٦ ، ١٠٢

(٢) انظر : إعراب القرآن لمكبرى ج ١ ص ١١٥ .

ومشكل إعراب القرآن لمكى بر أنى طالب ج ١ ص ١١٤

(٣) هو . يعيش بن على بن يعيش ، من كبار النحاة ، ولد ومات بحلب ، من مصنفاته

شرح المفصل «للمختصر» وشرح «التصريف لابن جنى» ت ٦٤٣ هـ

انظر : هامش معنى السيب ص ٤٤٧ .

سورة البقرة

وذلك إذا قلت : «نعم رجلا زيد» ، «ونعم غلاما غلامك» لاتضمير إلا في الفعل ، وربما برز ذلك الضمير واتصل بالفعل على حد اتصاله بالأفعال قالوا : «نعمنا رجلين ، ونعموا رجالا» كما تقول : «ضربا وضربوا» حكى ذلك «الكسائي» ت ١٨٠ هـ^(١) عن العرب .

ومن ذلك أنه تلحقها تاء التأنيث الساكنة وصلا ، ووقفا ، كما تلحق الأفعال نحو : «نعمت الجارية هند ، وبئست الجارية جاريته» كما تقول : «قامت هند ، وقعدت» .

وأیضا فإن آخرهما مبنى على الفتح من غير عارض عرض لهما ، كما تكون الأفعال الماضية كذلك . إلا أنهما لايتصرفان فلا يكون منهما «مضارع ، ولا اسم فاعل» والعلة في ذلك أنهما تضمنا ماليس لهما في الأصل ، وذلك أنهما نقلتا من الخبر إلى نفس المدح والذم ، والأصل في إفادة المعاني إنما هي الحروف ، فلما أفادت فائدة الحروف خرجت من بابها ومنعت التصرف «كليس وعسى» هذا مذهب البصريين ، والكسائي من الكوفيين^(٢)

(١) هو : علي بن حمزة بن عبدالله الأسدي ، الكوفي ، مقرئ ، مجود ، لعوى ، محو ، شاعر ، نشأ بالكوفة ، واستوطن بغداد ، وتعلم على كبير . أخذ اللغة من أعراب الحطيمة الدير كانوا يزلون بعض قرى بغداد وروى الحديث ، وأحد عن حمزة الزيات ، والرؤاسي ، وابن عياش ، من تصانيفه : المختصر في النحو ، كتاب القراءات ، معاني القرآن ، مقطوع القرآن وموصله ، توفي بسنة عام ١٨٠ هـ - ٧٩٦ م :

انظر : ترجمته في معجم المؤلفين ج ٧ ص ٨٤

(٢) انظر : شرح المفصل لأس يعيش ج ٧ ص ١٢٧

سورة البقرة

وذهب سائر الكوفيين إلى أنهما اسمان مبتدآن ، واحتجوا لذلك بمفارقتهما الأفعال بعدم التصرف ، وإنه قد تدخل عليهما حروف الجر ، وحكوا «مازید بنعم الرجل» وأنشدوا لحسان بن ثابت ت ٥٤ هـ^(١)

أَلَسْتُ بِنَعَمِ الدَّارِ يُولَفُ بَيْتُهُ :: أَخَاقِلَةُ أَوْ مُعَدِّمَ الْمَالِ مُضَرَّمَا

وحكى «الفراء» ت ٢٠٧ هـ أن أعرايا بشر بمولودة فقيل له :

«نعم المولودة مولودتک» فقال : «والله ما هي بنعم المولودة» .

وحكوا : «يا نعم المولى ويا نعم النصير» ، فنداؤهم إياه دليل على أنه اسم^(٢)

والحق ما ذكرناه من أنها فعل - وأما دخول حرف الجر فعلى معنى الحكاية ، والمراد : «أَلَسْتُ بِجَارٍ مَقُولٍ فِيهِ نَعَمِ الْخَارِ» وكذلك البواق .

وأما النداء فعلى تقدير حذف المنادى ، والمعنى : يا من هو نعم المولى

ونعم النصير ، كما قال سبحانه : ﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾^(٣)

والمراد : «أَلَا يَأْقُومُ اسْجُدُوا لِلَّهِ» أو «يَاهُوْلَاءِ اسْجُدُوا لِلَّهِ» .

وفي «نعم» أربع لغات :

١ - «نَعِم» على زنة «جَود» و«عَليم» وهو الأصل .

٢ - «نَعِم» بكسر النون والعين .

٣ - «نَعِم» بفتح النون ، وسكون العين .

٤ - «نَعِم» بكسر النون ، وسكون العين .

(١) هو : حسان بن ثابت بن العزرجي ، الأنصاري الصحابي الخليلي ، شاعر محضرم ، أدرك الخاهية والإسلام ، وكان يقضى عليه لسيرة ، وأسمه وكان من شعراء نسي عليه الصلاة والسلام

له ديوان شعر ، توفي بالمدينة المنورة عام ٥٤ هـ ٦٧٤ م بعد ترجمته في معجم المؤرخين ج ٣ ص ١٩١

(٢) انظر : شرح المفصل ج ٧ ص ١٢٧ (٣) سورة النمل ٢٥/

(٤) انظر : شرح المفصل ج ٧ ص ١٢٨

سورة البقرة

وليس ذلك شيئا يختص بهذين الفعلين ، إنما هو عمل في كل ما كان على «فعل» بكسر العين مما عيه حرف حلق^(١) اسما كان ، أو فعلا ، نحو : «فخذ ، وشهد» فإنه يسوغ فيهما ، وفي كل ما كان مثلهما أربعة أوجه .

والعلة في ذلك أن حرف الحلق يستقل إذا كان مستقلا ، فلذلك أثروا التخفيف فيه ، وكل ما كان أشد تسفلا ، كان أكثر استقالا :

فمن قال : «نعم» بفتح الفاء ، وكسر العين ، فقد أتى بها على الأصل .

ومن قال : «نعم» بكسر الفاء ، والعين ، أتبع الكسر ، الكسر ، لأن الخروج من الشئ إلى مثله أخف من الخروج إلى ما يخالفه .

ومن قال : «نعم» بفتح الفاء ، وسكون العين ، فإنه أسكن العين تخفيفا ومن قال : «نعم» بكسر الفاء ، وسكون العين ، وهى اللغة الفاشية ، فإنه أسكن بعد الإتيان^(٢)

ثم قال «ابن يعيش» : «قد ثبت بما ذكرناه كون «نعم» وبس فعلين ، وإذا كانا فعلين فلا بد لكل واحد منهما من فاعل ضرورة انعقاد الكلام ، واستقلال الفائدة وفاعلهما على ضربين :

أحدهما : أن يكون الفاعل اسما مظهرا فيه «الألف واللام» أو مضافا إلى ما فيه الألف واللام .

والضرب الآخر : أن يكون الفاعل مضمرا فيفسر بنكرة منصوبة :
مثال الأول : «نعم الرجل عبدالله» والمضاف إلى ما فيه الألف واللام نحو : «نعم غلام الرجل عمر» فالألف واللام هنا لتعريف الجنس ، وليست لنعهد ، إنما هى على حد قولك : «أهلك الناس الدرهم والدينار» وليست تعنى واحدا من هذا الجنس بعينه ، إنما تريد مطلق هذا الجنس

(١) حروف الحلق ستة وهى : الهمة ، واغاء ، والعين ، والحاء ، والعين ، والحاء .

(٢) انظر : شرح المفصل ج ٧ ص ١٢٨ - ١٢٩

سورة البقرة

نحو قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفَى خَسْرٍ﴾^(١)

ألا ترى أنه لو أراد معينا لما جاز الاستثناء منه بقوله تعالى : ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ ولو كان للعهد لم يجوز وقوعه فاعلا «نعم» لو قلت : «نعم الرجل الذى كان عندنا» أو «نعم الذى فى الدار» لم يجوز .

فإن قيل : ولم لا يكون الفاعل إذا كان ظاهرا «إلا جنسا» ؟

قيل : لوجهين :

أحدهما : ما يحكى عن «الزجاج» = ابراهيم بن السرى ت ٣١١ هـ :
أنهما لما وُضِعَا للمدح العام ، والذم العام ، جعل فاعلهما عامًا ، ليطابق معنهما ، إذ لو جعل خاصا ، لكان نقضا للغرض ، لأن الفعل إذا أسند إلى عام عمّ ، وإذا أسند إلى خاصّ خصّ .

والوجه الثانى : أنهم جعلوه جنسا ، ليدلّ على أن الممدوح ، والمذموم ، مستحق للمدح ، والذمّ فى ذلك الجنس ، فإذا قلت : «نعم الرجل زيد» أعلمت أن «زيدا» الممدوح فى الرجال من أجل الرجولية ، وكذلك حكم الذمّ ، وإذا قلت : «نعم الظريف زيد» دللت بذكر الظريف أن «زيدا» ممدوح فى الظراف ، من أجل الظُرف .

ولو قلت : «نعم زيد» لم يكن فى اللفظ ما يدل على المعنى الذى استحق به «زيد» المدح ، لأن لفظ «نعم» لا يختص بنوع من المدح دون نوع ، ولفظ «زيد» أيضا لا يدلّ ، إذا كان اسما علما وضع للترقة بينه وبين غيره فأُسند إلى اسم جنس ليدلّ على أنه ممدوح ، أو مذموم فى نوع من الأنواع والمضاف إلى ما فيه الألف واللام بمنزلة ما فيه الألف واللام ، يعمل «نعم ويُس» فيه كما يعمل فى الأول^(٢) .

(١) سورة والعصر ٢/ . (٢) انظر : شرح لفصل جـ ص ١٣٠ - ١٣١

سورة البقرة

والثاني : وهو ما كان فاعله مضمرًا قبل الذكر فيفسّر بنكرة منصوبة ، نحو قولك : «نعم رجلا زيد» ، «وبش غلاما عمرو» ففي كل واحد من «نعم وبش» فاعل أضمر قبل أن يتقدمه ظاهر ، فلزم تفسيره بالنكرة ليكون هذا التفسير في تنبيهه بمنزلة تقدم الذكر له ، والأصل في كل مضمر أن يكون بعد الذكر ، والمضمر ههنا «الرجل» في «نعم رجلا» ، «والغلام» في «وبش غلاما» استغنى عنه بالنكرة المنصوبة التي فسره ، لأن كل مبهم من الأعداد إنما يفسر بالنكرة المنصوبة ، ونصب النكرة هنا على التمييز ^(١) اهـ قال «ابن مالك» ت ٢٨٦ هـ :

فعلان غير متصرفين :: نعم وبش رافعان اسمين

مقارنى آل أو مضافين لما :: قارنها كنعم عقبى الكراما

ويرفعان مضمرًا يفسره :: يميز كنعم قوما معشره

ثم قال «ابن يعيش» : اعلم أن «ما» قد تستعمل نكرة تامة غير موصوفة ولا موصولة على حدّ دخولها في التعجب نحو : «ما أحسن زيدا» والمراد : شئ أحسنه ، ولذلك من الاستعمال قد يفسّر بها المضمر في باب «نعم» كما يفسر بالنكرة المحضة فيقال : «نعم مازيد» أى نعم الشئ شيئا زيد . وقوله تعالى : ﴿إِنْ تَبَدَّلُوا الصَّدَقَاتِ فَعِمَاءَ﴾ ^(٢)

فما هنا بمعنى «شئ» وهى نكرة في موضع نصب على التمييز مبيّنة للضمير المرتفع بنعم ، والتقدير : «نعم شيئا هى» أى «نعم الشئ شيئا هى» فهى ضمير الصدقات ، وهو المقصود بالمدح .

(١) انظر : شرح المفصل ج ٧ ص ١٣١ (٢) سورة البقرة / ٢٧١

سورة البقرة

ومثله قوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ نَعَمًا يُعْظِكُمْ بِهِ﴾^(١) فما في موضع نصب تمييز للمضمر ، «ويعظكم به» صفة للمخصوص بالمدح وهو محذوف ، والتقدير : نعم الشيء شيئاً يعظكم به ، أى نعم الوعظ وعظاً يعظكم به وحذف الموصوف^(٢) اهـ

★ «ويكفر» من قوله تعالى : ﴿إِنْ تَبَدَّلُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهُهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيَكْفُرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ البقرة / ٢٧١
 قرأ «نافع» ، حمزة ، والكسائي ، وأبو جعفر ، وخلف العاشر «ونكفر» بنون العظمة وجزم الراء ، لأن الفعل معطوف على محل «فهو خير لكم» .
 وقرأ «ابن كثير» ، وأبو عمرو ، وشعبة ، ويعقوب «ونكفر» بنون العظمة ، ورفع الراء ، على أنها جملة مستأنفة ، والواو لعطف جملة على أخرى .
 وقرأ «ابن عامر» ، وحفص «ويكفر» بالياء ، ورفع الراء ، والفاعل ضمير يعود على الله تعالى المتقدم ذكره في قوله تعالى : ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ﴾ ٢٧٠ /
 وهى جملة مستأنفة ، والواو لعطف جملة على أخرى^(٣)

(٣) سورة النساء / ٥٨ (٤) انظر شرح المفصل ج ٧ ص ١٣٤

(٣) قال ابن الجزرى : «يا يكفر شامهم وحفصنا :: وجزمه مدا شفا

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٤٤

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣١٦

سورة البقرة

جاء في «أساس البلاغة» : «كَفَر الشيء» بتخفيف الفاء ، «وكَفَره» بتشديد الفاء : «غَطَّاه» .

يقال : «كفر السحابُ السماء» ، وكفر الليل بظلامه ، وكفر الفلاح الحبّ ومنه قيل للزراع : الكفّار^(١) .

ويقال : «كَفَر الله عنك خطاياك»

كما يقال : «أكفره ، وكَفَره» : «نسبه إلى الكفر»^(٢) اهـ

(١) انظر : أساس البلاغة ج٢ ص ٢١٣

(٢) انظر : أساس البلاغة ج٢ ص ٢١٤

سورة البقرة

★ «يَحْسِبُهُمْ» كيف وقع وكان فعلا مضارعا ، نحو قوله تعالى :

﴿يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ البقرة / ٢٧٣

قرأ «ابن عامر، وعاصم، وحزمة ، وأبوجعفر» بفتح السين ، وهو لغة «تميم» .

وقرأ الباقر بكسر السين ، وهو لغة «أهل الحجاز»^(١)

والقراءتان ترجعان إلى أصل الاشتقاق :

فالأولى : من «حسب يحسب» نحو : «علم يعلم» .

والثانية : من «حسب يحسب» نحو : «ورث يرث»

قال «الزبيدي» في التاج في مادة «حسب» : «حسبه كتنصره يحسبه حسبا

على القياس ، صرح به «ثعلب ، والجوهري ، وابن سيدة» وحسابنا

بالضم نقله «الجوهري» وحكاه «أبو عبيد» عن «أبي زيد» .

وفي التهذيب : حسبت الشيء أحسبه حسابنا بالكسر وحسابنا ،

ذكره «الجوهري» وغيره .

(١) قال ابن الجوزي : وحسب مستقبلا بفتح سين كتبوا :: في نص ث

(٢) انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٤٥

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٠٧

واتحاف فضلاء البشر ص ١٦٥

سورة البقرة

قال «الأزهري» : «وإنما يسمى الحساب في المعاملة حساباً لأنه يعلم به مافيه كفاية ليس فيها زيادة على المقدار ، ولا نقصان» اهـ^(١)

وقال «الراغب» في مادة «حسب» : «الحساب استعمال العدد ، يقال : حسبت : بفتح السين ، أحسب - بكسر السين - حساباً ، وحسباناً - بضم الحاء - قال تعالى : ﴿لَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ﴾ وقال تعالى : ﴿وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حِسَابَانَا﴾ إلى أن قال : قال الله تعالى : ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ ، ﴿وَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾ ، ﴿فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهُ مَخْلُوفَ وَعْدِهِ رِسَالَهُ﴾ ، ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ﴾ فكل ذلك مصدره «الحسبان» - بكسر الحاء ، والحسبان : أن يحكم لأحد النقيضين من غير أن يخطر الآخر بباله فيحسبه ويعقد عليه الأصبع - بضم الهمزة والباء ، ويكون بعرض أن يعتريه فيه شك ، ويقارب ذلك الظنّ ، لكن الظنّ أن يُخْطَر - بضم الياء وكسر الطاء - النقيضين بباله فيغلب أحدهما على الآخر» اهـ^(٢)

(١) انظر : تاج العروس شرح القاموس ج ١ ص ٢١٠

(٢) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ١١٦ - ١١٨

سورة البقرة

★ «فأذنوا» من قوله تعالى : ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ البقرة / ٢٧٩

قرأ «شعبة ، وحمة» «فأذنوا» بفتح الهمزة ، وألف بعدها ، وكسر الذال ، على أنه فعل أمر من «آذنه بكذا» : أعلمه به .
وقرأ الباقر «فأذنوا» بإسكان الهمزة ، وفتح الذال ، على أنه فعل أمر من «أذن»^(١)

قال «ابن عباس» رضي الله عنهما ت ٦٨ هـ :
«فأذنوا بحرب» : أى «استيقنوا بحرب من الله ورسوله» اهـ^(٢) .
وجاء فى «تاج العروس» : «أذن بالشئ» «كسمع» «إذنا» بالكسر ، «وأذنا ، وأذانة» كسحاب وسحابة : «علم به» ومنه قوله تعالى :
﴿فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ أى كونوا على علم .
ويقال : «آذنه الأمر ، وآذنه به» : «أعلمه» وقد قرئ «فأذنوا بحرب» : بمد الهمزة : أى أعلموا كل من لم يترك الربا بأنه حرب من الله ورسوله» اهـ^(٣)

(١) قال ابن الجزرى : فأذنوا امدد واكسر :: فى صفوة

انظر : النشر فى القراءات العشر ج ٢ ص ٤٤٥

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣١٨

وحجة القراءات ص ١٤٨ ، والحجة فى القراءات السبع ص ١٠٣

(٢) انظر : مختصر تفسير ابن كثير ج ١ ص ٢٤٩

(٣) انظر : تاج العروس مادة «أذن» ج ٩ ص ١١٩

سورة البقرة

- ★ «ميسرة» من قوله تعالى : ﴿فَنظَرْنَا إِلَى مِيسِرَةٍ﴾ البقرة / ٢٨٠ .
قرأ «نافع» «ميسرة» بضم السين ، لغة «أهل الحجاز» .
وقرأ الباقون «ميسرة» بفتح السين ، لغة باق العرب^(١)
ومعنى «إلى ميسرة» : إلى وقت يسر ، وسعة في المال^(٢)
وجاء في «المفردات» : «اليسر» : ضد العسر^(٣)
قال تعالى : ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾^(٤)
«والميسرة ، واليسار» : عبارة عن الغنى^(٥)
قال تعالى : ﴿فَنظَرْنَا إِلَى مِيسِرَةٍ﴾ اهـ .
وجاء في «تاج العروس» : «الميسرة» مثلثة السين : «السهولة والغنى ،
والسعة» اهـ^(٦)

(١) قال ابن الجوزي: ميسرة بالضم انصر

انظر : النشر في القراءات العشر ج٢ ص٤٤٥

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص١٠٨ .. واتحاف فضلاء البشر ص١٦٦

(٢) انظر : الهادي إلى تفسير غريب القرآن ص٤٥

(٣) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «يسر» ص٥١٦

(٤) - سورة البقرة / ١٨٥ . (٥) انظر : المفردات في غريب القرآن ص٥٥٢

(٦) انظر : تاج العروس مادة «يسر» ج٣ ص٦٢٦

سورة البقرة

★ «تصدقوا» من قوله تعالى : ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

تعلمون﴾ البقرة / ٢٨٠

قرأ «عاصم» «تصدقوا» بتخفيف الصاد ، وأصلها «تتصدقوا» فحذفت إحدى التائين تخفيفا .

وقرأ الباقر «تصدّقوا» بتشديد الصاد ، وأصلها «تتصدقوا» فأبدلت التاء صادًا ، ثم أدغمت الصاد في الصاد^(١)

جاء في «المفردات» : «الصدقة» ما يخرج به الإنسان من ماله على وجه القرى كالزكاة ، لكن الصدقة الأصل تقال للمتطوع به ، والزكاة للواجب وقد يسمّى الواجب صدقة ، إذا تحرّى صاحبها الصدق في فعله ، قال تعالى : ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً﴾^(٢) .

ويقال : لما تجافى عنه الإنسان من حقه : تصدّق به نحو قوله تعالى :

﴿وإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ﴾^(٣)

فإنه أجرى ما يسامح به المعسر مجرى الصدقة اهـ^(٤)

(١) قال ابن الجزرى : تصدقوا حَفَّ نَمَا

انظر : البشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٤٥

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣١٩

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٠٨ ، وحجة القراءات ص ١٤٩

(٢) سورة التوبة / ١٠٣ (٣) سورة البقرة / ٢٨٠

(٤) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «صدق» ص ٢٧٨

سورة البقرة

وجاء في «تاج العروس» : «المصدق» كمحدث : «آخذ الصدقات ، أى الحقوق من الإبل ، والغنم ، يقبضها ويجمعها لأهل السهمين .

«والمصدق» : معطيها ، وهكذا هو فى القرآن ، وهو قوله تعالى : ﴿وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ﴾^(١) .

وقال «الخليل بن أحمد» ت ١٧٠ هـ^(٢) :

«المعطى متصدق ، والسائل متصدق ، وهما سواء» اهـ

قال «الأزهري» = محمد بن أحمد بن الأزهر ت ٣٧٠ هـ :

«وحذاق النحويين ينكرون أن يقال للسائل متصدق ، ولا يميزونه» اهـ^(٣)

(١) سورة يوسف / ٨٨

(٢) هو : الخليل بن أحمد بن عمرو بن نعيم المراهيدى ، الأردى ، اصبرى .

«أبو عبد الرحمن» عوى ، بغوى ، وأول من استخرج العروض وحصل به أشعار العرب من مصنفاته : العروض ، القبط والشكل ، الإيقاع ، الحمل ، كتاب العين ، نوى
بالبصرة عام ١٧٠ هـ الموافق ٧٨٦ م :

انظر ترجمته فى معجم المؤلفين ج ٤ ص ١١٢

(٦) انظر : تاج العروس مادة «صدق» ج ٦ ص ٤٠٦

سورة البقرة

★ «أن تَضَلَّ» من قوله تعالى : ﴿أَنْ تَضَلَّ إِحْدَاهُمَا﴾ البقرة / ٢٨٢
 قرأ «حمزة» «إن تَضَلَّ» بكسر الهمزة ، على أَنَّ «إن» شرطية ، و «تَضَلَّ»
 مجزوم بها ، وهى فعل الشرط ، وفتحت اللام للإدغام تخفيفا .
 وقرأ الباقون «أَنْ تَضَلَّ» بفتح الهمزة ، على أَنَّ «أَنْ» مصدرية ، و «تَضَلَّ»
 منصوب بها وفتحة اللام حيثلذ فتحة إعراب^(١)
 جاء فى «المفردات» : «الضلال» : «العدول عن الطريق المستقيم ،
 وبضاده «الهداية» قال تعالى : ﴿فَمَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدَى لِنَفْسِهِ
 وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾^(٢) .
 ويقال : الضلال لكل عدول عن المنهج عمدا كان ، أو سهوا ،
 يسيرا كان أو كثيرا^(٣) .

(١) قال س الحزرى . وكسر أن تصل هن

طر . الشر فى القراءات العشر جـ ٢ ص ٤٤٦

والكشف عن وجوه القراءات حـ ١ ص ٣٢٠

وحجة القراءات ص ١٥٠ ، والحنة فى القراءات السبع ص ١٠٤

(٢) سورة يوس / ١٠٨ .

(٣) انظر : المفردات فى غريب القرآن مادة «ضل» ص ٢٩٧ .

سورة البقرة

وإذا كان الضلال ترك الطريق المستقيم عمداً كان أو سهواً ، قليلاً كان أو كثيراً ، صح أن يستعمل لفظ الضلال ممن يكون منه خطأ ما ، وقوله تعالى : ﴿أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا﴾^(١) :

أى تنسى ، وذلك من النسيان الموضوع عن الإنسان اهـ^(٢)
وجاء في «تاج العروس» : قال «ابن الكمال» ت ٧٠٢ هـ :
«الضلال» : فقد ما يوصل إلى المطلوب ، وقيل : سلوك طريق لا يوصل إلى المطلوب اهـ^(٣) .

ويقال : «ضللت» «كزللت» «تضل» «كترزل» أى بفتح العين فى الماضى ، وكسرهما فى المضارع ، وهذه هى اللغة الفصيحة ، لغة «نجد» .

ويقال : «ضللت تضل» مثل «مللت تمل» أى بكسر العين فى الماضى ، وفتحها فى المضارع ، وهى لغة «الحجاز ، والعالية» .

وروى «كراع» ت ٣٠٧ هـ^(٤) عن «سوى تميم» كسر الضاد فى الأخيرة أيضاً اهـ^(٥)

(١) سورة البقرة ٢٨٢ . (٢) بطر : المفردات مادة «ضَلَّ» ص ٢٩٨

(٣) انظر : تاج العروس مادة «ضَلَّ» ج ٧ ص ٤١٠

(٤) هو : على بن الحسن ، المعروف بكراع النبل ، ويعرف بالدوسى «أبو الحسن» لغوى ، من أهل مصر أخذ عن المصريين ، وكان كوفي ، من تلاميذه . اسنيد ، وأمثلة العرب على أوزان الأفعال ، ولشند فيما اتفق لفصحه وحتف معناه . نوى عام ٣٠٧ هـ

الموافق ٩١٩ م : انظر ترجمته فى معجم المؤلفين ج ٧ ص ٧١

(٥) انظر . تاج العروس مادة «ضَلَّ» ج ٧ ص ٤١١

سورة البقرة

★ «تذكر» من قوله تعالى :

﴿أَن تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى﴾ البقرة / ٢٨٢

قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب» «تذكر» بإسكان الذال ، وتخفيف الكاف مع نصب الراء ، عطفا على «تصل» وهو مضارع «ذكر» مخففا ، نحو : «نصر» .

وقرأ «حمزة» «تذكر» بفتح الذال ، وتشديد الكاف ، ورفع الراء ، على أنه مضارع «ذكر» مشددا نحو : «كرم» لم يدخل عليه ناصب ولا جازم .
وقرأ الباقون «تذكر» بفتح الذال ، وتشديد الكاف ، ونصب الراء ، عطفا على «تصل» وهو مضارع «ذكر» مشددا أيضا^(١)

(١) قال ابن جرير : تذكر حقا جمعاً :: وأربع قد

انصر اسير في نقباء العشر جزء ٢ ص ٤٤٦

ولكشف عن وجوه القراءات ١ ص ٣٧

ولمستمر في شرح نقباء جزء ١ ص ٩١

ولمهدد في القراءات العشر جزء ١ ص ١٠٩

وحجة القراءات ص ١٥٠ ، ونحاف فضلاء بشر ص ١٦٦

والحجة في القراءات السبع ص ١٠٤

سورة البقرة

جاء في «المفردات» : «التذكرة» : ما يتذكر به الشيء ، وهو أعم من الدلالة ، والأمانة ، قال تعالى : ﴿كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ^(١)﴾
وقوله تعالى : ﴿فَتَذَكَّرْ أَحَدَهُمَا الْأُخْرَى^(٢)﴾
قيل معناه : تعيد ذكره ، وقد قيل : تجعلها ذِكْرًا في الحكم اهـ^(٣) .
وجاء في «تاج العروس» : يقال : «أذكره إياه ، وذكره تذكيرًا» والاسم «الذكرى» بالكسر ، تقول : «ذكرته تذكرة» ، «والذكرى» : اسم للتذكير ،
أى أقيم مقامه .

قال «الفراء» ت ٢٠٧ هـ :

«يكون الذكرى بمعنى الذكر ، ويكون بمعنى التذكر في قوله تعالى :
﴿وَذَكَرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٤) اهـ^(٥) .

(١) سورة المدثر / ٥٤

(٢) سورة البقرة / ٢٨٢

(٣) انظر : المفردات مادة «ذكر» ص ١٨٠

(٤) سورة الزايات / ٥٥

(٥) انظر : تاج العروس مادة «ذكر» ج ٣ ص ٢٢٧

سورة البقرة

★ «تجارة حاضرة» من قوله تعالى : ﴿إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم﴾ البقرة / ٢٨٢

قرأ «عاصم» «تجارة حاضرة» بنصب التاء فيهما ، على أن «تجارة» خبر «تكون» و «حاضرة» صفة «تجارة» واسم «تكون» مضممر ، والتقدير : إلا أن تكون المعاملة ، أو المبايعة تجارة حاضرة .
وقرأ الباقر «تجارة حاضرة» برفع التاء فيهما ، على أن «تكون» تامة تكتفى بمرفوعها^(١)

و «تجارة» نائب فاعل ، و «حاضرة» صفة لها ، والتقدير : إلا أن توجد تجارة حاضرة^(٢)

(١) قال ابن ماث : وذو تمام ما يرفع يكتفى

(٢) قال ابن جرير : تجارة حاضرة لنصب رفع ن

انصر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٤٦

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٢١

والاستير في تحريج القراءات ج ١ ص ٩٢

وانحاف فصلاء البشر ص ١٦٦

مسورة البقرة

★ «ولا يضار» من قوله تعالى : «ولا يضار كاتب ولا شهيد»

البقرة / ٢٨٢

قرأ «أبو جعفر» بخلف عنه «ولا يضار» بسكون الراء مخففة ، على أنه مضارع ، من «ضار يضير» ولا ناهية ، والفعل مجزوم بها .
وقرأ الباقر «ولا يضار» بفتح الراء مشددة ، على أن «لا» ناهية ، والفعل مجزوم بها ، والأصل «ولا يضارر» برائين ، فأدغمت الراء الأولى في الثانية ، ثم تحركت الراء الثانية بالفتح تخلصاً من التقاء الساكنين على غير قياس ، لأن الأصل في التخلص من التقاء الساكنين أن يكون بالكسر ، وكان فتحة لختها ، وهي القراءة الثانية «لأبى جعفر»^(١)

(١) قال ابن الجزرى : وسكن خفف الخلف ثدق مع لا يضار

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٣١

والمستتر في تخريج القراءات ج ١ ص ٦٤

واتحاف فضلاء البشر ص ١٥٨

سورة البقرة

قال «الطبري» ت ٣١٠ هـ^(١) :

«اختلف أهل التأويل في تأويل قوله تعالى : ﴿وَلَا يَضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ : فقال بعضهم : «ذلك نهي من الله لكتاب الكتاب بين أهل الحقوق ، والشهيد أن يضار أهله ، فيكتب هذا ما لم يمله المولى ، ويشهد هذا بما لم يستشهد به الشهيد» اهـ^(٢)

وقال آخرون : «معنى ذلك : «وَلَا يَضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ بِالامْتِنَاعِ عَمَّنِ دَعَاهُمَا إِلَى آدَاءِ مَا عِنْدَهُمَا مِنَ الْعِلْمِ أَوْ الشَّهَادَةِ» اهـ^(٣) .

وأصل الكلمة على هذين المعنيين : «وَلَا يَضَارُّ» بكسر الراء الأولى ، وسكون الثانية ، ثم أدغمت الراء الأولى في الثانية لتماثلهما ، وحركت الراء الثانية إلى الفتح وموضعها الجزم ، لأن الفتح أخف الحركات .

وقال آخرون : «بل معنى ذلك : «وَلَا يَضَارُّ الْمُسْتَكْتَبُ وَالْمُسْتَشْهِدُ الْكَاتِبُ وَالشَّهِيدُ ، بمعنى أن يدعوا الرجلُ الكاتب ، أو الشاهد ، وهما

(١) هو : محمد بن جرير بن يزيد الطبري «أبو جعفر» مفسر ، مقرر ، محدث ، مؤرخ ،

فقيه ، أصولي ، محدث ولد بآمل طبرستان سنة ٢٢٤ هـ واستوطن بغداد ، واحتار

لنفسه مذهبا في الفقه ، من آثاره : تفسير القرآن ، وتاريخ الأمم والملوك ، وتهذيب

الآثار . واختلاف الفقهاء ، وآداب القضاء والمحاضرة ، توفي عام ٣١٠ هـ - ٩٢٣ م

انظر : ترجمته في معجم المؤلفين ج ٩ ص ١٤٧

(٢) انظر : تفسير الطبري ج ٣ ص ١٣٤

(٣) انظر : تفسير الطبري ج ٣ ص ١٣٥

سورة البقرة

على حاجة مهمة ، فيقولان : إنا على حاجة مهمة ، فاطلب غيرنا ، فيقول الرجل : الله أمركا أن تحببا ، فأمره الله أن يطلب غيرهما ولا يضارهما ، يعنى لا يشغلها عن حاجتهما المهمة ، وهو يجد غيرهما^(١) اهـ .

وأصل الكلمة على هذا المعنى : «ولا يضارز» بفتح الراء الأولى ، وسكون الثانية ، على وجه مالم يسم فاعله ، ثم أدمت الراء الأولى فى الثانية . ثم قال «الطبرى» :

والقول الأخير هو الأولى بالصواب ، لأن الخطاب من الله عز وجل فى هذه الآية من مبتدئها إلى انقضائها على وجه «افعلوا أو لاتفعلوا» إنما هو خطاب لأهل الحقوق ، والمكتوب بينهم الكتاب ، والمشهود لهم ، أو عليهم بالذى تداينوه بينهم من الديون ، فأما ماكان من أمر أو نهى فيها لغيرهم ، فإنما هو على وجه الأمر والنهى للغائب غير المخاطب ، كقوله : ﴿وليكتب بينكم كاتب﴾ وكقوله : ﴿ولا يأب الشهداء إذا مادعوا﴾ وما أشبه ذلك ، فالواجب إذا كان المأمورون فيها مخاطبين بقوله :

﴿وإن تفعلوا فإنه فسوق بكم﴾ أشبه منه بأن يكون مردودا على الكاتب والشهيد ، ومع ذلك إن الكاتب والشهيد لو كانا هما المنهيين عن «الضرار» لقليل : «وإن يفعلا فإنه فسوق بهما» لأنهما اثنان ، وإنهما غير مخاطبين بقوله : «ولا يضار» بل النهى بقوله : «ولا يضار» نهى للغائب

(١) انظر : تفسير الطبرى ج ٣ ص ١٣٦ .

سورة البقرة

غير المخاطبين ، فتوجه الكلام إلى ما كان نظيرا لما في سياق الآية ، أولى من توجيهه إلى ما كان منعدلا عنه» اهـ^(١).

★ «فرهان» من قوله تعالى : ﴿وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كتابا فرهان مقبوضة﴾ البقرة / ٢٨٣ .

قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو» «فرهن» بضم الراء ، والهاء ، من غير ألف ، جمع «رهن» نحو : «سقف ، وسقف» .

وقرأ الباقر «فرهان» بكسر الراء ، وفتح الهاء ، وألف بعدها ، جمع «رهن» أيضا ، نحو : «كعب ، وكعاب»^(٢).

(١) انظر : تفسير القرطبي ج ٣ ص ١٣٧ .

(٢) قال ابن الجوزي : رهان كسرة :: وفتحة ضم وقصر حزدوى

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٤٦

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١١١

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٢٢

والمستمر في تخریج القراءات ج ١ ص ٩٣

سورة البقرة

«الرهن» : هو توثيق دين بعين يمكن استيفاؤه منها، أو من ثمنها ، وذلك كأن يستدين شخص من آخر دينا ، فيطلب الدائن منه وضع شئ تحت يده من حيوان ، أو عقار ، أو غيرها ليستوثق دينه ، فتمت حل الأجل ولم يسدد له دينه استوفاه مما تحت يده .

فالدائن يسمى مرتبنا، والمدين يسمى راهنا، والعين المرهونة تسمى رهننا اهـ^(١).

وجاء في «المفردات» : «الرهن» : ما يوضع وثيقة للدين ، والرهان مثله ، وأصلهما مصدر، يقال : رهننت الرهن، وراهننته رهاننا، فهو رهن، ومرهون .

ويقال في جمع «الرهن» «رهان ، ورهن» بضم الراء والهاء ، «ورهنون» .
ولما كان «الرهن» يتصور منه حبسه ، استعير ذلك لحبس أي شئ كان اهـ^(٢) . قال تعالى : ﴿كل نفس بما كسبت رهينة﴾^(٣) .

وجاء في «تاج العروس» : «الرهن» لغة : الثبوت ، والاستقرار ، وشرعا : جعل عين مالية وثيقة بدين لازم ، آيل إلى اللزوم اهـ
وجاء في «المحكم والمحيط الأعظم» «لابن سيدة» : «الرهن» : ما وضع عندك لينوب مناب ماأخذ منك اهـ^(٤) .

(١) انظر : منهاج المسلم ص ٣٩٥ - ٣٩٦

(٢) انظر : شرح المفردات مادة «رهن» ص ٢٠٤ (٣) سورة المدثر ٣٨/

(٤) انظر : تاج العروس مادة «رهن» ج ٩ ص ٢٢١

سورة البقرة

★ «فيغفر ، ويعذب» من قوله تعالى : «فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء» البقرة / ٢٨٤ .

قرأ «ابن عامر ، وعاصم ، وأبوجعفر ، ويعقوب» «فيغفر ، ويعذب» برفع الراء من «فيغفر» ورفع الباء من «يعذب» وذلك على الاستئناف ، والتقدير : فهو يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء .

وقرأ الباقر «فيغفر ، ويعذب» بجزمهما ، وذلك عطفا على قوله تعالى قَبْلُ «يحاسبكم» الواقع جوابا للشرط^(١)

(١) قال ابن الحزري : يغفر يعذب رفع جزم كم ثوى نص

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٤٧

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٢٣

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١١١

وحجة القراءات ص ١٥٢

سورة البقرة

★ «وكتبه» من قوله تعالى : ﴿كُلَّ آمَنٍ بِاللَّهِ وَمَلَأَتْهُ وَكَبِهَ وَرَسُولُهُ﴾ البقرة / ٢٨٥ .

قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر «وكتابه» بكسر الكاف ، وفتح التاء ، وألف بعدها ، على التوحيد ، والمراد به الجنس ، أو القرآن .

وقرأ الباقون «وكتبه» بضم الكاف ، والتاء ، وحذف الألف ، على الجمع ، وذلك لتعدد الكتب المنزلة من السماء على الأنبياء ، والمرسلين^(١)

(١) قال ابن الحزري : كتابه بتوحيد شفا

انظر النشر في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٤٧

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٢٣

وحجة القراءات ص ١٥٢

سورة البقرة

★ «لأنفرك» من قوله تعالى : ﴿لأنفرك بين أحد من رسله﴾
البقرة / ٢٨٥ .

قرأ «يعقوب» «لأنفرك» بالياء التحتية ، على أن الفاعل ضمير يعود على الرسول ، من قوله تعالى : ﴿آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه﴾ .
وقرأ الباقر «لأنفرك» بالنون ، وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم والتقدير: كل من الرسول والمؤمنون يقول: لأنفرك بين أحد من رسله^(١)

(١) قال ابن الجزري : لأنفرك بياء ظرفا .

انظر النشر في القراءات العشر ج٢ ص٤٤٧ .

والمستمر في تخریج القراءات ج١ ص٩٥ .

واتعاف فضلاء البشر ص١٦٧ .

سورة البقرة

جاء في «المفردات» : «فرقت بين الشيئين : فصلت بينهما ، سواء كان ذلك بفصل يدركه البصر ، أو بفرق تدركه البصيرة» اهـ^(١) .

«والتفريق» أصله للتكثير ، ويقال ذلك في تشتيت الشمل ، والكلمة

نحو قوله تعالى : ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهَا مَا يَفْرِقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾^(٢)

وقوله تعالى : ﴿لَا تَفْرُقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رِيسَلِهِ﴾^(٣) اهـ^(٤)

وجاء في «تاج العروس» : «فرق بينهما» أى الشيئين : رجلين كانا ، أو كلامين .

وقيل : بل مطاوع الأول «التفرق» ومطاوع الثانى الافتراق ، يقال :

«يفرق» «فرقا - وفرقانا» : «فصل» اهـ^(٥) .

تَمَّتْ

﴿سورة البقرة﴾

﴿وَلِلَّهِ الْحَمْدُ﴾

(١) انظر : المفردات مادة «فرق» ص ٣٧٧

(٢) سورة البقرة / ١٠٢

(٣) سورة البقرة / ٢٨٥

(٤) انظر : المفردات مادة «فرق» ص ٣٧٨

(٥) انظر : تاج العروس مادة «فرق» ج ٧ ص ٤٣

مسورة آل عمران

★ «ستغلبون وتحشرون» من قوله تعالى : ﴿قل للذين كفروا ستغلبون

وتحشرون إلى جهنم وبئس المهاد﴾ آل عمران ١٣/

قرأ «حمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «سيفلبون وتحشرون» بياء الغيب

فيهما ، والضمير للذين كفروا ، والجملة محكية بقول آخر لا بقل ، أى

قل لهم يا محمد قولى هذا إنهم «سيفلبون وتحشرون» الخ

وقرأ الباقون «ستغلبون وتحشرون» بقاء الخطاب فيهما ، على أن الجملة

محكية بقل ، أى خاطبهم يا «محمد» وقل لهم : «ستغلبون وتحشرون»^(١) الخ

المعنى : أى قل يا محمد للذين كفروا من اليهود لا تغفروا بكمثرتكم فإنكم

ستغلبون فى الدنيا بالقتل ، والأسر ، وضرب الجزية عليكم ، أما فى الآخرة

فإنكم ستحشرون إلى جهنم ، وبئس المهاد ، وهذا فيه وعيد وتهديد لهم

بعدم الإيمان .

قال «الراغب» فى مادة «غلب» : «الغلبة» : القهر ، يقال : غلبته

غلباً ، بسكون اللام - وغلبة ، وغلباً - بفتح اللام - فأنا غالب»^(٢) .

وقال «الزبيدي» فى مادة «غلب» «العَلْب» بفتح فسكون ، وتحرك

(١) قال ابن الجزرى : سيفلبون يحشرون رد فتى

انظر : النشر فى القراءات العشر ج٣ ص٣ . والمستنير فى تخرىج القراءات ج١ ص٩٧ .

والمهذب فى القراءات العشر ج١ ص١١٣ . والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٣٥

وحجة القراءات ص١٥٣ . واتحاف فضلاء البشر ص١٧٠ .

سورة آل عمران

وهي أفصح ، «والغلبة» محركة ، والمغلبة : بالفتح وهو قليل ، والمغلب :
بغير هاء ، وهما مصدران ميميّان

إلى أن قال : «والغلبة : بضمّتين عن «اللحياني» قال الشاعر :

أخذت بنجد ما أخذت غلبة :: وبالنور لي عز أشمّ طويل

والغلبة : بفتح الغين ، وضم اللام كذا هو في نسختنا مضبوط بالقلم
أى مع تشديد الموحدة فيهما ، وهذه عن «أبي زيد»
كل ذلك بمعنى «الغلبة والقهر» اهـ^(٢)

وقال «الراغب» في مادة «حشر» : «الحشر : إخراج الجماعة من مقرهم ،
وإزعاجهم عنه إلى الحرب ، ونحوها»

إلى أن قال : وسَمِيَ يوم القيامة يوم الحشر ، كما سَمِيَ
يوم البعث ، ويوم النشر اهـ^(٣)

وقال «الزبيدي» في مادة «حشر» : «والحشر : الجمع ، والسوق ، يقال :
حشر يحشر : بالضم ، ويحشر : بالكسر ، حشرا : إذا جمع وساق ،
ومنه يوم المحشر بكسر الشين ، ويفتح ، وهذه عن «الصاغاني» أى
موضعه ، أى الحشر وجمعه الذى إليه يحشر القوم ، وكذا إذا حشروا إلى
بلد ، أو معسكر ، أو نحوه ، وقالوا : الحشر : هو الجلاء عن
الأوطان ، وفي الكتاب العزيز : ﴿هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل
الكتاب من ديارهم لأوّل الحشر﴾ سورة الحشر رقم ٢/ اهـ^(٤)

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٣٦٣ (٢) انظر : تاج العروس شرح القاموس ج ١ ص ٤١٤

(٣) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ١١٩ - ١٢٠ (٤) انظر : تاج العروس شرح القاموس ج ٣ ص ١٤١

سورة آل عمران

★ «يرونهم» من قوله تعالى : ﴿قد كان لكم آية في فتنتين التفتان فتقاتل في سبيل الله وأخرى كافرة يرونهم مثليهم رأى العين﴾ آل عمران ١٤/ قرأ «نافع ، وأبوجعفر ، ويعقوب» «ترونهم» بناء الخطاب وذلك لمناسبة الخطاب في قوله تعالى : ﴿قد كان لكم﴾

فجرى «ترونهم» على الخطاب في «لكم» ، والمخاطب هم المسلمون ، فإن قيل : كان يلزم على هذه القراءة أن يقرعوا «مثليكم» . أقول : ذلك لا يجوز لأن القراءة مبنية على التوقيف ، وهذا لم يرد ، والكلام جرى على الخروج من الخطاب إلى الغيبة ، وهذا الأسلوب جائز وشائع في لغة العرب ، وفي القرآن الكريم ، مثال ذلك قوله تعالى : ﴿حتى إذا كنتم في الفلك﴾ ثم قال «وجرين بهم»^(١) فخاطب ثم عاد إلى الغيبة . ومثله قوله تعالى : ﴿وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله﴾ ثم قال : ﴿فأولئك هم المضعفون﴾^(٢) فخاطب ثم رجع إلى الغيبة .

والهاء والميم في «مثليهم» يحتمل أن تكون للمشركين ، أى ترون أيها المسلمون المشركين مثل ما هم عليه من العدد ، وهو بعيد في المعنى ، لأن الله لم يكثر المشركين في أعين المؤمنين ، بل أخبرنا أنه قللهم في أعين المؤمنين ، يشير إلى ذلك قول الله تعالى : ﴿وإذ يريكمهم إذا التقيتم في أعينكم قليلا﴾^(٣) .

(١) سورة يونس / ٢٢ (٢) سورة الروم / ٣٩ . (٣) سورة الأنفال / ٤٤

سورة آل عمران

ويحتمل أن تكون الهاء والميم في «مثليهم» للمسلمين ، أى ترون أيها المسلمون المسلمين مثلى ما هم عليه من العدد ، أى ترون أنفسكم مثلى عددكم . فعل الله ذلك بهم لتقوى أنفسهم على لقاء الكافرين ، ويجزوا على لقائهم .

وقرأ الباقر «يرونيهم» بياء الغيب ، وذلك لأن قبله لفظ الغيبة ، وهو قوله تعالى : ﴿فَإِن تَنَاقَلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأُخْرِجُوا كَافِرًا﴾ فحمل آخر الكلام على أوله .

والواو في «يرونيهم» للكافرين ، والهاء والميم ، للمسلمين ، كما أن الهاء والميم في «مثليهم» للمسلمين أيضا .

والمعنى : يرى الكفار المسلمين في غزوة «بدر» الكبرى مثلى عددهم وذلك لتضعف عزيمتهم ، ويدبّ في نفوسهم الخوف والرعب . وعلى ذلك يكون انتصاب «مثليهم» على الحال^(١)

(١) قال ابن الجزري: يرونيهم مخاطب شا ظل ألقى

انظر : النشر في القراءة العشر جـ ٣ ص ٣

والمستتر في تخرج القراءات جـ ١ ص ٩٨

والكشف عن وجوه القراءات جـ ١ ص ٤٣٦ ، وحجة القراءات ص ١٥٤

والحجة في القراءات السبع ص ١٠٦ . واتحاف فضلاء البشر ص ١٧١ .

سورة آل عمران

★ «رضوان» حيثما وقع في القرآن الكريم نحو قوله تعالى:

﴿وَأَزْوَاجٌ مَّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ﴾ آل عمران / ١٥

قرأ «شعبة» بضم الراء في جميع الألفاظ التي وقعت في القرآن الكريم ، إلا

قوله تعالى: ﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ﴾ المائدة / ١٦

فقد قرأه بالكسر والضم جمعا بين اللغتين .

وقرأ الباقر بكسر الراء حيثما وقع ذلك اللفظ^(١) .

وهما مصدران بمعنى واحد، فالضم نحو: «الشكران» والكسر نحو: «الحرمان».

قال «الراغب» : «الرضوان» : الرضا الكثير ، ولما كان أعظم الرضا

رضا الله تعالى خصّ لفظ «الرضوان» في القرآن بما كان من الله تعالى ،

قال عز وجل : ﴿يَتَّبِعُونَ فَضْلًا مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ اهـ^(٢) .

(١) قال ابن الجزري: رضوان ضم الكسر صف ودوالسبل حلف

انظر النشر في القراءات العشر ج٣ ص٤

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٣٢٧

واتحاف فضلاء البشر ص١٧٢

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص١١٦

(٢) انظر: المفردات في غريب القرآن ص١٩٧

سورة آل عمران

★ «إِنَّ» من قوله تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ آل عمران / ١٩
 قرأ «الكسائي» «أَنَّ» بفتح الهمزة ، على أنها مع اسمها وخبرها بدل «كل»
 من قوله تعالى قَبْلُ : ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ رقم / ١٨
 فتكون «أَنَّ» وما بعدها في محل نصب «بشهادة» .

وقرأ الباقر «إَنَّ» بكسر الهمزة ، وذلك على الاستئناف ، لأن الكلام قد
 تم عند قوله تعالى قبل: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ثم استأنف بكلام
 جديد فكسرت همزة «إَنَّ» ^(١) .

«ثم» تقدم الكلام على فتح همزة «إَنَّ» وكسرها ، أثناء توجيه
 قوله تعالى : ﴿إِنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾ البقرة / ١٦٥

(١) قال ابن الجزري: إن الدين فاقضه ر جل

انظر: النشر في القراءات العشر جـ ٣ ص ٤

والحجة في القراءات السبع ص ١٠٧

وحجة القراءات ص ١٥٧

سورة آل عمران

★ «ويقتلون» من قوله تعالى: ﴿ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس﴾ آل عمران ٢١/

قرأ «حمزة» «ويقتلون» الذي بعده: «الذين يأمرون بالقسط» الخ
قرأه «ويقاتلون» بضم الياء ، وفتح القاف ، وألف بعدها ، وكسر التاء ،
من «قاتل» والمفاعلة من الجانبين ، لأنه وقع قتال بين الطرفين : الكفار ،
والذين يأمرون بالقسط من الناس .
وقرأ الباقر «ويقتلون» بفتح الياء ، وإسكان القاف ، وحذف الألف ،
على أنه مضارع من «قتل»^(١)

وذلك عطفا على قوله تعالى أول الآية: ﴿ويقتلون النبيين بغير حق﴾ فقد
أنحى الله عن الكفار بقتلهم الأنبياء بغير حق فقتل من دونهم أسهل
عليهم ، ومن تجرباً على قتل «نبي» فهو على قتل من هو دون النبي من
المؤمنين أجراً ، فحمل آخر الكلام على أوله في الإنجاء عن الكفار بالقتل
تبيينه: «ويقتلون» من قوله تعالى: ﴿ويقتلون النبيين بغير حق﴾ آل عمران ٢١/
اتفق القراء العشرة على قراءته «ويقتلون» بفتح الياء ، وإسكان القاف ، وحذف
الألف على أنه مضارع من «قتل» ولم يرد فيه الخلاف الذي في «ويقتلون» الذين
يأمرون بالقسط ، لأن القراءة سنة متبعة ، ومبينة على التلقى والتوقيف .

قال «الزبيدي» : «قتله قتلا ، وتقتالا ، نقلهما عن الجوهري ،
وقال «سيبويه» : «التقتال : القتل ، وهو بناء وضع للتكثير» أماته بضرب ،
أو حجر ، أو سم ، فهو قاتل ، وذاك مقتول» اهـ^(٢)

(١) قال ابن الجزري: يقاتلون الثان فر في يقتلوا

انظر: النشر في القراءات العشر ج٣ ص٥٥ ، والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٣٣٨

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص١١٧ ، وحجة القراءات ص١٥٨

والحجة في القراءات السبع ص١٠٧ (٢) انظر: تاج المروس شرح القاموس مادة «قتل» ج٥ ص٧٥

سورة آل عمران

★ «تقاة» من قوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ آل عمران ٢٨
قرأ «يعقوب» «تقية» بفتح التاء ، وكسر القاف ، وتشديد الياء المفتوحة ،
على وزن «مطية» .

وقرأ الباقون «تقاة» بضم التاء ، وفتح القاف ، وألف بعدها ، على وزن «رعاة» .
وتقية ، وتقاة ، مصدران بمعنى الوقاية ، يقال : اتقى ، يتقى ، اتقاء ، وتقاة ، وتقية .
وتقاة على وزن «فعله» بضم الفاء ، وفتح العين ، وأصلها «وقية» ثم أبدلت
الواو تاء فصارت «تقية» ثم قلبت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها
فصارت «تقاة»^(١)

قال «الراغب» في مادة «وقى» : «الوقاية : حفظ الشيء مما يؤذيه
ويضره ، يقال : وقيت الشيء أقيه وقاية ووقاء ، قال تعالى :
﴿فوقاهم الله شر ذلك اليوم﴾ سورة الإنسان رقم ١١ .
والتقوى : جعل النفس في وقاية مما يخاف ، هذا تحقيقه ، ثم
يسمى الخوف تارة «تقوى» إلى أن قال : وصار التقوى في
تعارف الشرع : حفظ النفس عما يؤثم ، وذلك بترك المحظور» قال تعالى :
﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾^(٢) سورة النحل ١٢٨

وقال «الزبيدي» في مادة «وقى» : «وقاه يقيه وقيا - بالفتح - ووقاية -
بالكسر - وواقية - على فاعلة - : صانه ، وستره عن الأذى ، وحماه ،

(١) قال ابن الجزرى : تقية قل في تقاة ظلل

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٥ . والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١١٧
وأتخاف فضلاء البشر ص ١٧٢ . (٢) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٥٣٠ - ٥٣١

سورة آل عمران

وحفظه ، فهو واق ، ومنه قوله تعالى : ﴿ ما لهم من الله من واق ﴾^(١)
 أى من دافع إلى أن قال : « والوقاء : كسحاب ، ويكسر ،
 و«الوقاية» مثلثة ، وكذلك «الواقية» كل ما وقيت به شيئا
 وقال «اللحياني» : « كل ذلك مصدر وقته الشيء » .

والتوقية : الكلاعة ، والحفظ ، والصيانة .

واتقمت الشيء ، وتقيته ، أتقيته ، واتقيته ، تقي - كهدى - .

قال «الجوهري» : « اتقى يتقى أصله : «اتقى يوتقى» على «افتعل» قلبت
 الواو ياء لانكسار ما قبلها ، وأبدلت منها التاء ، وأدغمت ، فلما كثر
 استعماله على لفظ «الافتعال» توهما أن التاء من نفس الحرف فجعلوه :
 «اتقى يتقى» بفتح التاء فيهما ، ثم لم يجدوا له مثالا في كلامهم يلحقونه به
 فقالوا «تقى يتقى» مثل : «قضى يقضى» ، قال «أوس» :

تفاك بكعب واحد وتلذه :: يداك إذا ماهر بالكف يعسل

إلى أن قال : «قال «ابن برّي» : عند قوله - أى قول الجوهري - مثل
 «قضى يقضى» أدخل همزة الوصل على «تقى» والتاء متحركة ، لأن
 أصلها السكون ، والمشهور «تقى يتقى» من غير همزة وصل لتحرك
 التاء انتهى كلام «ابن برّي» .

ثم قال «الجوهري» : «وتقول في الأمر «تق» بحذف الياء والمرأة «تقى»

(١) سورة الرعد / ٣٤ .

سورة آل عمران

بإثبات الياء ، قال «عبدالله بن همام السلولي :

نهادتنا نعمان لاتنسينها :: تقى الله فينا والكتاب الذى تتلو

بنى الأمر على المخفف فاستغنى عن الألف فيه بحركة الحرف الثانى اهـ .

وأنشد القالى :

تقى الله فيه يأمر عمرو ونوى :: مودته لا يطلبنك طالب^(١)

★ «وضعت» من قوله تعالى : ﴿فلما وضعتها قالت ربّ إني وضعتها أنثى

والله أعلم بما وضعت﴾ آل عمران / ٣٦ .

قرأ «ابن عامر ، وشعبة ، ويعقوب» ، «وضعت» بإسكان العين ، وضم

التاء ، وهو من كلام «أم مريم» والتاء فاعل .

وقرأ الباقر «وضعت» بفتح العين ، وإسكان التاء ، وهو من

كلام الله تعالى ، أو الملك ، والتاء للتأنيث^(٢)

قال «الراغب» فى المفردات فى مادة «وضع» : «الوضع أعمّ من الخطّ ،

إلى أن قال : ويقال : وضعت المرأة الحمل وضعا ، قال تعالى :

﴿فلما وضعتها قالت ربّ إني وضعتها أنثى والله أعلم بما وضعت﴾ اهـ^(٣)

وقال «الزبيدي» فى مادة «وضع» : «وضعه ، يضعه» بفتح ضادهما

(١) انظر : تاج العروس ج ١٠ ص ٣٩٦ .

(٢) قال ابن الجزرى : وأسكن وضم سكون تا وضعت صن ظهرا كرم

انظر : النشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ٥٥ . والمهذب فى القراءات العشر ج ١ ص ١١٩

وأنحاف فضلاء البشر ص ١٧٣ .

(٣) انظر : المفردات فى غريب القرآن ص ٥٢٥ .

سورة آل عمران

«وضعا» بالفتح إلى أن قال: «وضعت المرأة حملها
وضعا، وتضعها» بضمهما الأخيرة على البذل ، وتفتح الأولى : ولدته ،
وعلى الفتح في معنى الولادة اقتصر «الجوهري ، والصاغاني» اهـ^(١) .

★ «زكريا» حيثما جاءت في القرآن الكريم ، وقد وقعت في سبعة مواضع
نحو قوله تعالى: ﴿وَأَنبِئْنَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾ آل عمران / ٣٧
قرأ «حفص ، وحمة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «زكريا» بالقصر من
غير همز في جميع القرآن

وقرأ الباقون «زكرياء» بالهمز والمد^(٢) .

والقصر ، والمد لغتان مشهورتان .

تنبيه : اعلم أن «شعبة» نصب لفظ «زكرياء» هنا على أنه مفعول ثان
«لكفلها» ورفع الباقون ممن قرأ «وكفلها» بالتخفيف .

(١) انظر : تاج العروس شرح القاموس ج ٥ ص ٥٤٤ .

(٢) قال ابن الجزري: كملها الثقل كفى

انظر: النشر في القراءات العشر حد ٣ ص ٦

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٤٢

واللهذب في القراءات العشر حد ١ ص ١٢٠

سورة آل عمران

★ «وكفلها» من قوله تعالى: ﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا﴾ آل عمران ٣٧

قرأ «عاصم ، وحمة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «وكفلها» بتشديد الفاء على أنه فعل ماضٍ من «كَفَلَ» مضاعف الفاء ، وفاعل «كَفَلَ» ضمير يعود على «رَبِّهَا» والهاء مفعول ثانٍ مقدم ، و «زَكَرِيَّا» مفعول أول مؤخر ، والتقدير: جعل الله زكريا عليه السلام كافلا مريم أى ضامنا مصالحها .
وقرأ الباقر «وكفلها» بتخفيف الفاء ، والفاعل «زَكَرِيَّا» عليه السلام ، والهاء مفعول به ، أى كفَلَ زكريا مريم^(١) .

قال «الراغب»: في مادة «كَفَلَ» الكفالة الضمان ، تقول تكفَلت بكذا وكفَلته فلانا ، وقرئ «وكفلها زكريا» بتشديد الفاء ، أى كفَلها الله تعالى ومن خفف - أى الفاء - جعل الفعل لزكريا ، والمعنى تضمنها» اهـ^(٢)
وقال «الزبيدي» في مادة «كَفَلَ»: «والكافل»: العائل ، يكفل إنسانا ، أى يعوله ، ومنه قوله تعالى: ﴿وكفلها زكريا﴾ - بتخفيف الفاء - وهى قراءة غير الكوفيين ، والمعنى: ضمن القيام بأمرها ، «وكفَله» - بتشديد الفاء - تكفيلًا ، وبه قرأ «الكوفيون»

الآية ، أى كفَلَ الله زكريا إِيَّاهَا ، أى ضمنها إِيَّاهَا حتى تكفَلَ بحضانتها» اهـ^(٣)

(١) قال ابن الجزرى: كفَلها الثقل كفى .

انظر: النشر في القراءات العشر ج٣ ص٦٠ . والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٤١٤

وحجة القراءات ص١٦١ . (٢) انظر: المفردات في غريب القرآن ص٤٣٦ .

(٣) انظر: تاج العروس شرح القاموس ج٨ ص٩٩

سورة آل عمران

«فنادته» من قوله تعالى: «فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في

المحراب» آل عمران/ ٣٩

قرأ «حمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «فناداه» بألف بعد الدال ، على تذكير الفعل .

وقرأ الباقر «فنادته» بقاء التانيث الساكنة بعد الدال ، وذلك على تانيث الفعل^(١) .

وجاز تذكير الفعل وتانيثه لأن الفاعل جمع تكسير ، فمن ذكر فعلى معنى الجمع ، ومن أنت فعلى معنى الجماعة .

قال «الراغب» في مادة «نداء»: «النداء»: رفع الصوت ، وظهوره ، وقد يقال ذلك للصوت المجرد ، وإيائه قصد بقوله تعالى:

«ومثل الذين كفروا كمثل الذى ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء»^(٢)

أى لا يعرف إلا الصوت المجرد دون المعنى الذى يقتضيه تركيب الكلام . ويقال للمركب الذى يفهم منه المعنى ذلك ، قال تعالى:

«وإذ نادى ربك موسى أن ائت القوم الظالمين»^(٣)

(١) قال ابن الجرى: نادته ناداه شعاً

انظر: النشر في القراءات العشر جـ ٣ ص ٦

والكشف عن وجوه القراءات جـ ١ ص ٣٤٢ . وحنة القراءات ص ١٦٢ .

وانحاف فضلاء البشر ص ١٧٣ . (٢) سورة البقرة ١٧١ .

(٣) سورة الشعراء / ١٠ .

سورة آل عمران

إلى أن قال : «وأصل النداء من «النْدَى» - بتشديد النون وفتح الدال مخففة - : أى الرطوبة ، يقال : صوت ندى : رفيع ، واستعارة النداء للصوت من حيث أن من تكثر رطوبة فمه حسن كلامه ، ولهذا وصف الفصيح بكثرة الريق .

ويقال : «ندى» - منون الدال - وأنداء ، وأندية ، ويسمى الشجر «ندى» لكونه منه ، وذلك لتسمية المسبب باسم سببه» اهـ^(١).....
وقال «الزبيدي» فى مادة «ندى»: «النداء»: بالضم ، والكسر ، وفى «الصحاح» : النداء: الصوت ، وقد يضم مثل: الدعاء ، والرغاء إلى أن قال : ناديته ، وناديت به ، مناداة ، ونداء: صاح به ، و «الندى» كفتى : «بُعده» أى بُعِدَ مذهب الصوت ، ومنه ، «هو ندى الصوت» كغنى : أى بعيد ، أو طريقه» اهـ^(٢)

(١) انظر: المفردات فى غريب القرآن ص ٤٨٦ - ٤٨٧

(٢) انظر: تاج العروس شرح القاموس ج ١٠ ص ٣٦٢ - ٣٦٣

سورة آل عمران

★ «أَنَّ اللَّهَ» من قوله تعالى: ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ

أَنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ بِيُحْيَى﴾ آل عمران ٣٩/

فَرَأَى ابْنُ عَامِرٍ ، وَحَمْزَةُ «إِنَّ» بِكسر الهمزة ، لِإجراء للنداء مجرى القول ،

أَوْعَلَى إِضْمَارِ الْقَوْلِ ، أَى قَائِلِينَ : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ بِيُحْيَى﴾ .

وَقَرَأَ الْبَاقُونَ «أَنَّ» بِفَتْحِ الهمزة ، عَلَى تَقْدِيرِ حَرْفِ الْجَرِّ ، أَى

«بِأَنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ»^(١)

تَبَيَّنَ : «إِنَّ اللَّهَ» من قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ

إِنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾

آل عمران ٤٥/ .

اتَّفَقَ الْقُرَّاءُ الْعَشْرَةُ عَلَى كَسْرِ هَمْزَةِ «إِنَّ» وَذَلِكَ لِأَنَّهَا مُسَبَّوَةٌ بِصَرِيحِ

الْقَوْلِ وَهُوَ : «إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ» وَأَيْضًا فَالْقِرَاءَةُ مَبْنِيَّةٌ عَلَى التَّوْقِيفِ .

★ «يَشْرِكُ» مِنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى : ﴿فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي

الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ بِيُحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ﴾ آل عمران ٣٩/ .

وَمِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يَشْرِكُ بِكَلِمَةٍ

مِنْهُ﴾ آل عمران ٤٥/ .

(١) قَالَ ابْنُ الْجَزَرِيِّ: وَكَسَرَ أَنَّ اللَّهَ فِي كَمْ

انظر: الذر في القراءات العشر ج٣ ص٦٠. والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٣٤٣.

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص١٢١. وحجة القراءات ص١٦٢

سورة آل عمران

★ «ييسر» من قول الله تعالى: ﴿إِن هَذَا الْقُرْآنُ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَييسر المؤمنين﴾ الإسراء / ٩ .

ومن قوله تعالى: ﴿وييسر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجرا حسنا﴾ الكهف / ٢ .

ومن قوله تعالى: ﴿ذلك الذي ييسر الله عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ الشورى / ٢٣ .

★ «نيسرك» من قول الله تعالى: ﴿قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نْبَشُرُكَ بِغَلَامٍ عَلِيمٍ﴾ الحجر / ٥٣ .

ومن قوله تعالى: ﴿بِأَزْكِيَا إِنَّا نْبَشُرُكَ بِغَلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى﴾ مريم / ٧ .

★ «ييسرهم» من قول الله تعالى: ﴿ييسرهم ربهم برحمة منه﴾ التوبة / ٢١ .
قرأ «حمزة» المواضع الثمانية بفتح الياء من «ييسر» والنون من «نيسر» وإسكان الياء ، وضم الشين مخففة .

وقرأ «الكسائي» مثل قراءة «حمزة» في المواضع الخمسة الآتية :

موضعي آل عمران ، والإسراء ، والكهف ، والشورى .

وقرأ المواضع الثلاثة الباقية: بضم النون من «نيسرك»

موضعي: الحجر، ومريم ، وبضم الياء من «ييسرهم» بالتوبة ، وفتح الياء ، وكسر الشين مشددة في المواضع الثلاثة .

وقرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو» مثل قراءة «حمزة» في موضع الشورى فقط ، وفي المواضع السبعة الباقية مثل قراءة الجمهور .

سورة آل عمران

وقرأ الباقون بضم الياء من «يشر» والنون من «نشر» وفتح الباء ، وكسر الشين مشددة^(١) .

والقراءتان لغتان بمعنى واحد وهو : الإخبار بأمر سارّ تتغير عنده بشرة الوجه وتنبسط عادة .

والتخفيف لغة «تهامة» وهو فعل مضارع من «بشر» بتخفيف العين ، يقال : «بشره يبشره بشرا» .

والتشديد لغة «أهل الحجاز» وهو فعل مضارع من «بشّر» مضعف العين ، يقال : «بشّره يبشّره تبشيرا» .

ونحن إذا ما نظرنا إلى هاتين القراءتين وجدناهما ترجعان إلى الأصل الاشتقاق : فالتخفيف من «بشر» مخفف العين ، والتشديد من «بشّر» مضعف العين .

تبييه : «تشرّون» من قوله تعالى : ﴿قال أبشّروني على أن مسنى الكبر فبم تبشرون﴾ الحجر / ٥٤

اتفق القراء العشرة على قراءته بتشديد الشين ، وذلك لمناسبة ما قبله وما بعده من الأفعال المجمع على قراءتها بالتشديد .
وغير ذلك فالقراءة سنة متبعة مبنية على التوقيف .

(١) قال ابن الجزرى: يبشر اضمم شدّد ::

كسراً كالاسرى الكهف والعكس رضى .

وكاف أولى الحجر توبة قضا : ودم رصا حلا الذى يشتر

انظر : الشر فى القراءات العشر ح ٣ ص ٧ . والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٤٣

سورة آل عمران

جاء في «المفردات»: «أبشرت الرجل» وبشّرت^(١) وبشّرت^(٢): «أخبرت»
بسارَ بسط بشرة وجهه». وذلك أن النفس إذا سرّت انتشر الدم فيها
انتشار الماء في الشجر .

وبين هذه الألفاظ فروق ، فإن «بشّرت» بتخفيف الشين: «عام» ،
«وأبشرت» نحو: «أحمدته» «وبشّرت» بتشديد الشين: على التكثر .
«وأبشر» يكون لازما ، ومتعديا ، يقال: «بشّرت» بتخفيف الشين «فأبشر»
أى استبشر ، «وأبشرت» .

وقرئ «يبشرك» بتشديد الشين ، «وبشرك» بضم الشين مخففة .
قال الله تعالى : ﴿قَالُوا لَا تَوْحَلْ إِنَّا نَبْشِرُكَ بِغَلَامٍ عَلِيمٍ قَالَ أَبْشِرْتُمُونِي
عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فَمِمْ تَبْشِرُونَ قَالُوا بَشْرُنَاكَ بِالْحَقِّ﴾^(٣)

«واستبشر» : إذا وجد ما يبشره من الفرح ، قال تعالى :
﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ﴾^(٤) ويقال للسحر السار :
«البشارة» ، والبشرى^(٥) قال تعالى : ﴿لَهُمُ الْبَشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي
الْآخِرَةِ﴾ اهـ^(٦)

(١) بتشديد الشين . (٢) بتخفيف الشين .

(٣) سورة المحرر / ٥٣ - ٥٥ . (٤) سورة آل عمران / ١٧١ .

(٥) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «بشر» ص ٤٨ . (٦) سورة يونس / ٦٤ .

سورة ال عمران

★ «ويعلمه» من قوله تعالى : ﴿ويعلمه الكتاب والحكمة﴾
آل عمران / ٤٨ .

قرأ «نافع ، وعاصم ، وأبوجعفر ، ويعقوب» «ويعلمه» بياء الغيبة ،
لمناسبة قوله تعالى قبل : ﴿إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون﴾ ٤٧/ .
وقرأ الباقر «ونعلمه» بنون العظمة ، على أنه إخبار من الله تعالى عن
نفسه بأنه سيعلم «عيسى بن مريم» عليهما السلام الكتاب والحكمة الخ .
وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم^(١)

قال «الراغب» في مادة «علم» : «العلم» : إدراك الشيء بحقيقته ،
وذلك ضربان : أحدهما : إدراك ذات الشيء . والثاني : الحكم على الشيء
بوجود شيء هو موجود له ، أو نفي شيء هو منفي عنه .
فالأول : هو المتعدي إلى مفعول واحد نحو قوله تعالى :
﴿لا تعلمونهم الله يعلمهم﴾^(٢) .

والثاني : هو المتعدي إلى مفعولين ، نحو قوله تعالى : ﴿فإن علمتموهن
مؤمنات﴾^(٣) ، إلى أن قال : «والعلم من وجه ضربان : نظري وعمل» :
فالنظري : ما إذا علم فقد كمل ، نحو : العلم بموجودات العالم .
والعمل : ما لا يتم إلا بأن يعمل كالعلم بالعبادات .

(١) قال ابن الحزري : نعلم الياء إذ توى نل

انظر النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٧ . والمستمر في تخرج القراءات ج ١ ص ١٠٥

والكشف عن وجوه اقراءات ج ١ ص ٣٤٤ . وحجة القراءات ص ٦٣

(٢) سورة الأفعال / ٦٠ . (٣) سورة الممتحنة / ١٠ .

سورة آل عمران

ومن وجه آخر ضريان: عقلى، وسمى .
وأعلمته وعلمته ، فى الأصل واحد ، إلا أن «الإعلام» اختص بما كان
بإخبار سريع ، والتعليم اختص بما يكون بتكرير ، وتكثير ، حتى يحصل
منه أثر فى نفس المتعلم .

قال بعضهم : التعليم تنبيه النفس لتصور المعانى . والتعلم : تنبيه
النفس لتصور ذلك ، وربما استعمل فى معنى الإعلام إذا كان فيه تكرير ،
نحو قوله تعالى : ﴿ويعلمه الكتاب والحكمة﴾ اهـ^(١)

(١) انظر : المفردات فى غريب القرآن ص ٣٨٣ .

سورة آل عمران

★ «أنى» من قوله تعالى : ﴿أنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير﴾ آل عمران / ٤٩ .

قرأ «نافع» ، وأبوجعفر «إنى» بكسر الهمزة ، وذلك على الاستئناف ، أو على إضمار القول ، أى قائلا : إنى أخلق لكم الخ .

وقرأ الباقر «أنى» بفتح الهمزة ، على أنها بدل من قوله تعالى قبل : ﴿أنى قد جئتكم بآية من ربكم﴾^(١)

(١) قال ابن الجزرى: واكسروا أنى أخلق ائل ثب

انظر : الشر في القراءات العشر جـ ٣ ص ٨

والكشف عن وجوه القراءات جـ ١ ص ٣٤٤

وحجة القراءات ص ١٧٤ والحجة في القراءات السبع ص ١٠٩

سورة آل عمران

★ «الطير ، طيرا» من قوله تعالى: ﴿وَأَنى أخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا بإذن الله﴾ آل عمران / ٤٩ .
ومن قوله : ﴿وإذ نخلق من الطين كهيئة الطير بإذن فتنفخ فيها فتكون طيرا بإذن﴾ المائدة / ١١٠ .

قرأ «أبو جعفر» «الطائر» المعروف ، «وطائرا» المنكر في السورتين بألف بعد الطاء ، وهمزة مكسورة بعدها مكان الياء ، وذلك على الأفراد ، فقد ورد أنه ما خلق سوى الخفاش وطار في الفضاء ثم سقط ميتا .
وقرأ «نافع» ، ويعقوب» «طائرا» المنكر في السورتين مثل قراءة «أبي جعفر» بألف بعد الطاء ، وهمزة مكسورة بعدها مكان الياء ، على الأفراد .
وقرأ الباكون «الطير» المعروف ، «وطيرا» المنكر في السورتين من غير ألف ، وبياء ساكنة بعد الطاء ، على أن المراد به اسم الجنس ، أى جنس الطير^(١) .

(١) قال ابن الحزري :

والطائر في الطم كالعقود حير دأكر :: وطائرا معا بطير إذ لنا ظلي

انظر: الشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٨ والمستمر في تخريج القراءات ج ١ ص ١٠٥

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٢٢ . واتحاف فضلاء البشر ص ١٧٥

سورة آل عمران

★ «فِيوفِيهِمْ» من قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أَجْرَهُمْ﴾ آل عمران ٥٧

قرأ «حفص ، ورويس» «فِيوفِيهِمْ» بياء الغيبة ، على الالتفات من التكلم إلى الغيبة ، والالتفات ضرب من ضروب البلاغة .

وقرأ الباقر «فَنُوَفِّيهِمْ» بنون العظمة الدالة على التكلم ، وذلك إخبار عن الله تعالى ولمناسبة قوله تعالى قبل : ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَعَذَبُهمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ ٥٦ .

والنون في الإخبار ، كالمهزمة في الإخبار . ولمناسبة قوله تعالى بعد : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أَجْرَهُمْ﴾ ٥٨^(١) .

قال «الراغب» في مادة «وَفَى» : «الوافى» : الذى بلغ التمام ، يقال : درهم واف ، وكيل واف ، وأوفيت الكيل ، والوزن .

إلى أن قال : «وتوفية الشيء» : بذله وافيا ، واستيفاءه : تناوله وافيا ، قال تعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أَجْرَهُمْ﴾ اهـ^(٢) .

وقال «الزبيدي» في مادة «وَفَى» : «أوفى فلانا حقه» : إذا أعطاه وافيا ، كوفاه - بتشديد الفاء - توفية ، نقله الجوهري .

وقال غيره : أى أكمله له اهـ^(٣)

(١) قال ابن الجزرى: ياء نوفيهم بياء عن غنا

انظر : النشر في القراءات العشر ج٣ ص٨ . والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٣٤

والمذهب في القراءات العشر ج١ ص١٢٥

(٢) انظر : المفردات في غريب القرآن ص٥٢٨ (٣) انظر : تاج العروس ج١٠ ص٣٩٤ .

سورة آل عمران

★ «تعلمون» من قوله تعالى :

﴿ولكن كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب﴾ آل عمران / ٧٩
قرأ «ابن عامر ، وعاصم ، وحمة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «تعلمون»
بضم التاء ، وفتح العين ، وكسر اللام مشددة ، على أنه مضارع «علم»
مضعف العين ، فينصب مفعولين ، أولهما محذوف تقديره : «الناس»
وثانيهما «الكتاب» .

وقرأ الباقر «تعلمون» بفتح التاء ، وإسكان العين ، وفتح اللام مخففة ،
على أنه مضارع «علم» نحو «فهم» مخفف العين ، وهو ينصب مفعولا
واحدا ، وهو «الكتاب»^(١) .

(١) قال ابن الحزري: تعلمون ضم حرك واكسر :: وشد كثر

انظر . النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٩

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٥١

سورة آل عمران

★ «ولا يأمرکم» من قوله تعالى: ﴿ولا يأمرکم أن تتخذوا الملائكة والنبيين

أرباباً﴾ آل عمران ٨٠/

قرأ «نافع ، وابن كثير ، والكسائي ، وأبو جعفر» «ولا يأمرکم» برفع الراء ، وذلك على الاستثناف ، والفعل مرفوع لتجرده من الناصب والجازم .

وقرأ «ابن عامر ، وعاصم ، وحمة ، ويعقوب ، وخلف العاشر» «ولا يأمرکم» بنصب الراء وذلك على أنه معطوف على قوله تعالى قبل:

﴿ثم يقول للناس﴾ والتقدير : ليس للنبي أن يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ، ولا أن يأمرکم ﴿أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً من دون الله﴾^(١)

وقرأ «السوسي» بإسكان الراء ، وباختلاس صمتها .

وقرأ «دوري أنى عمرو» بإسكان الراء ، وباختلاس صمتها ، وبانضمة الخالصة^(٢)

قال «الراغب» في مادة «أمر» : «الأمر» الشأ . وجمعه «أمور» ...

وهو لفظ عام للأفعال ، والأقوال كلها . قال تعالى: ﴿قل إن الأمر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ماقتلنا همها﴾^(٣)

(١) قال ابن جرير وافرغوا لا يأمر . - حرم حلا وجب

(٢) قال ابن جرير: ياتركم يأمرکم بصركم سكن أو جنس حلا وحق ص

انظر نشر في القرأت عشر ح ٣ ص ٩ ولكتشف عن وجوه القرأت ح ١ ص ٣٥٠

ولمهدد في القرأت عشر ح ١ ص ٢٨ (٣) سورة آل عمران ١٥٤

سورة آل عمران

ويقال للإبداع «أمر» قال تعالى: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾^(١)

ويختص ذلك بالله تعالى دون الخلائق» اهـ^(٢)

وقال «الزبيدي»: في مادة «أمر»: «الأمر»: معروف، وهو ضد النهي...

إلى أن قال: «والأمر»: مصدر «أمر» اهـ^(٣).

★ «لما» من قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ

كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ﴾ آل عمران ٨١/

قرأ «حمزة» «لما» بكسر اللام، على أنها لام الجر متعلقة «بأخذ» وما

مصدرية، والتقدير: اذكر يا محمد وقت أن أخذ الله الميثاق على الأنبياء

السابقين، لإيتائهم إليهم الكتاب والحكمة الخ.

وقرأ الباقون «لما» بفتح اللام، على أنها لام الابتداء، وما موصولة، والعائد

محذوف، والتقدير: اذكر يا محمد وقت أن أخذ الله الميثاق على الأنبياء

السابقين للذي آتاهم من كتاب وحكمة الخ^(٤)

(١) سورة الأعراف/ ٥٤، (٢) انظر: المفردات في غريب القرآن ص ٢٤٤.

(٣) انظر: تاج العروس ج ٣ ص ١٧٤ (٤) قال ابن الجزري: لما فاكسر فدا

انظر: النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٠٠

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٥١

والمذهب في القراءات العشر ج ١ ص ١٢٩ وحجة القراءات ص ١٦٨

سورة آل عمران

اعلم أن «اللام المفردة» ثلاثة أقسام : عاملة للجرّ ، وعاملة للجزم ، وغير عاملة ، وإليك تفصيل الكلام عن هذه الأقسام :

فالقسم الأول : العاملة للجرّ ، وتكون مكسورة مع الاسم الظاهر نحو : «لزيد» ، ومع ياء المتكلم نحو : «إلى» . وتكون مفتوحة مع كل مضمّر نحو : «لنا» ، ولهم . واللام الجارة تأتي لعدة معان :

أحدها : الاستحقاق ، وهي الواقعة بين معنى وذات ، نحو : ﴿الحمد لله﴾^(١) الثاني : «الاحتصاص» نحو : «الجنة للمؤمنين» .

الثالث : «الملك» نحو : ﴿له ما في السموات وما في الأرض﴾^(٢)

الرابع : «التعليل» نحو : «وهبت لزيد دينارا» .

الخامس : «التعليل» نحو : قراءة «حمزة» قوله تعالى : ﴿وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة﴾^(٣)

حيث قرأ بكسر اللام ، والتقدير : لأجل إيتائي إياكم بعض الكتاب والحكمة ثم مجئى محمد ﷺ مصدقا لما معكم

لتؤمنن به ولتنصرنه ، فاللام للتعليل ، وما مصدرية .

السادس : «توكيد النفي» وهي الداخلة في اللفظ على الفعل ، مسبوقة بما كان ، أو بلم يكن ، ناقصتين مسندتين لما أسند إليه الفعل

المقرون باللام ، نحو قوله تعالى : ﴿وما كان الله ليطالعكم على الغيب﴾^(٤) وقوله تعالى : ﴿لم يكن الله ليغفر لهم﴾^(٥)

وهذه اللام يسميها أكثر النحويين «لام الجحود» لملازمتها للجحد ، أى النفي .

قال «ابن النحاس» = أبو جعفر أحمد بن محمد بن محمد بن ٣٣٨ هـ : والصواب تسميتها لام النفي ، لأن الجحد في اللغة إنكار ما تعرفه ، لا مطلق الإنكار اهـ^(٥)

(١) سورة البقرة / ٢٥٥ . (٢) سورة آل عمران / ٨١ . (٣) سورة آل عمران / ١٧٩

(٤) سورة النساء / ١٣٧ . (٥) انظر : معنى اليب ص ٢٧٨ .

سورة آل عمران

السابع : «الضيورة» وتسمى لام العاقبة ، ولام المآل ، نحو قوله تعالى : ﴿فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً﴾^(١)

الثامن : «التعجب» نحو : يا للماء ، وباللشب ، إذا تعجبوا من كثرتيها .
والقسم الثاني : «اللام العاملة الجزم» وهي اللام الموضوعة للطلب ،

وحركتها الكسر ، وسليم تفتحها ، وإسكانها بعد الفاء ، والواو ، أكثر من تحريكها ، نحو قوله تعالى : ﴿فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي﴾^(٢)

وقد تسكن بعد «ثم» نحو قوله تعالى : ﴿ثم ليقتضوا نفثهم﴾^(٣)

فقد قرأ «قالون ، واليزي ، والكوفيون ، وأبوجعفر ، ويعقوب»

بإسكان اللام وصلاً للتخفيف ، لأن لام الأمر الأصل فيها الكسر^(٤) ولا فرق في اقتضاء اللام الطلبيه للجزم بين كون الطلب

أمراً نحو قوله تعالى : ﴿لينفق ذو سعة من سعته﴾^(٥) أو دعاء نحو قوله تعالى : ﴿ونادوا يامالك ليقتض علينا ربك﴾^(٦)

أو التماسا كقولك لمن يساويك : «ليقل فلان كذا» إذا لم ترد الاستعلاء عليه وإلا كان أمراً .

والقسم الثالث : «اللام غير العاملة» وتأتي لعدة معان :

الأول : «الابتداء» وفائدتها توكيد مضمون الجملة . وتدخل على المبتدأ نحو قوله تعالى : ﴿لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله﴾^(٧) .

كما تدخل على خبر «إن» مكسورة الهمزة مشددة النون نحو قوله تعالى : ﴿إن ربي لسميع الدعاء﴾^(٨)

(١) سورة القصص ٨/ (٢) سورة البقرة ١٨٦/ (٣) سورة الحج ٢٩/

(٤) انظر : المهذب في القراءات العشر ج ٢ ص ٤٧ (٥) سورة الطلاق ٧/

(٦) سورة الزعفر ٧٧/ (٧) سورة الحشر ١٣/ (٨) سورة ابراهيم ٣٩/

سورة آل عمران

والثاني «اللام الزائدة» وهي اللام الداخلة في خبر المبتدأ نحو قوله :
 أم الحليس لعجوز شهيرة . وفي خبر «لكن» نحو قول الشاعر:
 يلومونني في حب ليلى عواذلى :: ولكنني من حبها لعميد.
 واعلم أن «ما» تكون إسمية ، وحرفية :

فما الإسمية تأتي لعدة معان ، أذكر منها مايلي :

١ - تكون «موصولة» نحو قوله تعالى : ﴿ما عندكم ينفد
 وما عند الله باق﴾^(١) .

ب - وتكون «للتعجب» نحو قولك : ما أحسن زيدا .

ج - وتكون «استفهامية» نحو قوله تعالى : ﴿وما تلك
 بيمينك يا موسى﴾^(٢)

د - وتكون «شرطية جازمة» نحو قوله تعالى : ﴿وما تفعلوا من
 خير يعلمه الله﴾^(٣)

وما الحرفية تأتي لعدة معان أذكر منها مايلي :

١ - تكون لمجرد النفي ، إلا أنها إذا دخلت على الجملة الإسمية أعملها
 «الحجازيون ، والتهاميون ، والنجديون» عمل «ليس» بشروط
 مخصوصة قال «ابن مالك» :

إعمال ليس أعملت مادون إن :: مع بقا النفي وترتيب زكن

وسبق حرف جرّ أو ظرف كما :: بى أنت معنياً أجاز العلماء

ومثال ذلك قول الله تعالى : :: ﴿ما هذا بشراً﴾^(٤)

ب - وتكون «مصدرية فقط» نحو قوله تعالى : ﴿عزيز عليه ما عنتم﴾^(٥)

(١) سورة النحل / ٩٦ (٢) سورة طه / ١٧

(٣) سورة البقرة / ١٩٧ (٤) سورة يوسف / ٣١ - (٥) سورة التوبة / ١٢٨

سورة آل عمران

ج - وتكون «مصدرية ظرفية» نحو قوله تعالى : ﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا﴾^(١)

د - وتكون «زائدة» وهى نوعان: كافة ، وغير كافة :
فالكافة : هى التى تكف «إِنَّ ، وَأَخَوَاتِهَا» عن العمل ، نحو قوله تعالى :
﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾^(٢)

وقوله تعالى : ﴿كَأَنَّمَا يَسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾^(٣)

وغير الكافة: تأتى على نوعين :

الأول : تكون «للعوض» نحو قولهم : «أما أنت منطلقا انطلقت» ،
والأصل: انطلقتُ لأن كنتُ منطلقا ، فقدم المفعول له للاختصاص ،
وحذف الجار و «كان» للاختصار ، وجئ «بما» للتعويض ،
وأدغمت النون فى الميم للتقارب فى المخرج ، والاشتراك
فى بعض الصفات .

والثانى: تكون «لغير العوض» وتقع بعد «الرافع» نحو قولك:
«شتان ما زيد وعمرو» .

وبعد الجازم ، نحو قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ
الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ﴾^(٤)

وبعد الناصب الرفع ، نحو قولك : «ليتزايد قائم» .

وبعد الخافض ، نحو قوله تعالى : ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ﴾^(٥)

وتزاد بعد أداة الشرط نحو قوله تعالى : ﴿أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكْكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ
كُنْتُمْ فِي بَرُوجٍ مَشِيدَةٍ﴾^(٦)

(٢) سورة مريم / ٣١ ، (٣) سورة النساء / ١٧٠ ، (٤) سورة الأنفال / ٦

(٥) سورة الأعراف / ١٩٩ ، (٦) سورة آل عمران / ١٥٩ (٧) سورة النساء / ٧٨

سورة آل عمران

★ «آتيتكم» من قوله تعالى : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا

آتيتكم من كتاب وحكمة﴾ آل عمران ٨١/

قرأ «نافع ، وأبوجعفر» «آتيناكم» بنون العظمة ، وألف بعدها

وقرأ «الباقون» «آتيتكم» بقاء مضمومة مكان النون من غير ألف وهى تاء

المتكلم ، وذلك لمناسبة صدر الآية : ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾^(١)

قال «الزبيدي» ت ١٢٠٥ هـ فى مادة «آتى» : «وَأَتَى إِلَيْهِ الشَّيْءُ بِالْمَدِّ

«إِيتَاءً» : سَأَقَهُ ، وَجَعَلَهُ يَأْتِي إِلَيْهِ ، «وَأَتَى فَلَانًا شَيْئًا» «إِيتَاءً» : أَعْطَاهُ إِيَّاهُ ،

وفى «الصحاح» : «آتاه» : أَتَى بِهِ ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿آتِنَا غَدَاءَنَا﴾^(٢)

أَيَّ اتْنَا بِهِ اهـ

قلت : فهو بالمد يستعمل فى الإعطاء ، وفى الإتيان بالشئ اهـ

وفى «الكشاف» : اشتهر «الإيتاء» فى معنى «الإعطاء» ، وأصله الإحضار .

وقال «شيخنا» : «ذكر «الراغب» : أن «الإيتاء» مخصوص بدفع الصدقة»

قال : وليس كذلك ، فقد ورد فى غيره نحو قوله تعالى :

﴿وَاتَيْنَاهُ الْحَكَمَ صَبِيحًا﴾^(٣)

(١) قال ابن الجزرى : آتيتكم يقر آتيننا مدا

انظر : النشر فى القراءات العشر جـ ٣ صـ ١٠

والمهذب فى القراءات العشر جـ ١ صـ ١٢٩

والكشف عن وجوه القراءات جـ ١ صـ ٣٥٢

وحجة القراءات صـ ١٦٩ والحجة فى القراءات السبع صـ ١١٢

(٢) سورة الكهف/ ٦٢ (٣) سورة مريم/ ١٢

سورة آل عمران

إلا أن يكون قصد «المصدر» فقط اهـ

قلت : وهذا غير سديد ونص عبارته : «إلا أن الإيتاء خص بدفع الصدقة في «القرآن» دون «الإعطاء» ، قال تعالى : ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ ووافقه «السمين» في عمدة الحفاظ ، وهو ظاهر لا غبار عليه فتأمل» اهـ^(١).....

إلى أن قال : «وَأَتَى فلانا جازاه» ، وقد قرئ قوله تعالى : ﴿وَأِنْ كَانَ مثقال حبة من خردل أتينا بها﴾^(٢) بالقصر ، والمد^(٣)

فعلى القصر «جئنا» وعلى المد «أعطينا» وقيل : «جائزنا» فإن كان «أتينا» : أعطينا» فهو «أفعلنا» وإن كان «جائزنا» فهو «فاعلنا» اهـ^(٤)

★ «ييغون» ، يرجعون» من قوله تعالى : ﴿أَفَغَيْرَ دينِ الله ييغون وله أسلم من في السموات والأرض طوعا وكرها وإليه يرجعون﴾ آل عمران / ٨٣ قرأ «أبو عمرو» ، وحفص ، ويعقوب «ييغون» بياء الغيبة ، لمناسبة قوله تعالى قبل : ﴿فَأُولَئِكَ هم الفاسقون﴾ آل عمران / ٨٢

فجرى الكلام على أوله في الغيبة ، ولأنه إخبار عن غيب حيث لم يكونوا حاضرين وقت نزول هذه الآيات .

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن ، مادة «أتى» ص ٩

(٢) سورة الأنبياء / ٤٧

(٣) قراءة القصر هي الصحيحة ، وقراءة المد شاذة

(٤) انظر : تاج العروس ج ١٠ ص ٨

سورة آل عمران

وقرأ الباقون «تبغون» بناء الخطاب ، وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب .

أمر الله نبيه ﷺ وسلم أن يقول لهم : «أفغير دين الله تبغون أيها الكافرون» فخطبوا بذلك على لسان النبي عليه الصلاة والسلام^(١) وقرأ «حفص» «يرجعون» ياء الغيبة مضمومة مع فتح الجيم لمناسبة قوله تعالى قبل : ﴿يَبْغُونَ﴾ .

وقرأ «يعقوب» «يرجعون» ياء الغيبة مع كسر الجيم ، لمناسبة قوله تعالى «يَبْغُونَ» .

وقرأ الباقون «ترجعون» بناء الخطاب المضمومة مع فتح الجيم لمناسبة الخطاب في قوله تعالى : «تَبْغُونَ»^(٢)

قال «الراغب» ت ٥٠٢ هـ في مادة «بغى» : «البغى» : طلب تجاوز الاقتصاد فيما يتحرى ، تجاوزه أو لم يتجاوزه .

فتارة يعتبر في القدر الذى هو «الكمية» ، وتارة يعتبر في الوصف الذى هو «الكيفية» يقال : بغيت الشيء : إذا طلبت أكثر مما يجب ، وابتغيت كذا ، قال عز وجل : ﴿لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلِ﴾^(٣) .

(١) قال ابن الحرى : يبعون عن حما .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٠ .

والمهدى في القراءات العشر ج ١ ص ١٢٩ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٥٣ والمستمر في تخرىج القراءات ج ١ ص ١٠٩ .

وحجة القراءات ج ١٧٠ واتحاف فصلاء البشر ص ١٧٧ .

(٢) قال ابن الحرى : ويرجعون عن طمأ ، وقال : وترجع الصم يفتحوا وكسر ظمأ ، إن كان للأخرى

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٠ والمهدى في القراءات العشر ج ١ ص ١٢٩

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٥٣ . وحجة القراءات ص ١٧٠ .

واتحاف فصلاء البشر ص ١٧٧ . (٣) سورة التوبة / ٤٨ .

سورة آل عمران

والبغي على ضربين :

أحدهما: محمود ، وهو تجاوز العدل إلى الإحسان ، والفرض إلى التطوع .
والثاني: مذموم ، وهو تجاوز الحق إلى الباطل ، أو تجاوزه إلى الشبه .
ولأن «البغي» قد يكون محمودا ، ومذموما ، قال تعالى : ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى
الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾^(١) فخص العقوبة
ببغية غير الحق .

وأبغيته : أعتته على طلبه ، وبغى الجرح : تجاوز الحد في فساده ،
وبغى المرأة بغاء : إذا فجرت ، وذلك لتجاوزها إلى ماليس لها
قال تعالى : ﴿ وَلَا تَكْرَهُوا فِتْيَانَكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا لِّتَبْتَوُوا
عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾^(٢)

وبغى السماء : تجاوزت في المطر حدّ المحتاج إليه .

وبغى : تكبّر ، وذلك لتجاوزه منزلته إلى ماليس له ، ويستعمل ذلك في
أى أمر كان إلى أن قال : «والبغي في أكثر المواضع مذموم ،
قال تعالى : ﴿ إِنْ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ ﴾^(٣) اهـ^(٤)

قال «الزبيدي» ت ٢٠٥ هـ في مادة «بغى» : «بغية» أى الشئ ، سواء
كان خيرا ، أو شرا «أبغيه ، بُغَاء» بالضم ممدودا ، و«بغى» مقصورا ،
و«بُغْيَةٌ» بضمهم ، و«بغية» بالكسر ، الثانية عن «اللحياني» والأولى أعرف ،
والأخيرتان عن «ثعلب» فإنه جعلهما مصدرين فقال : «بغى الخبر بُغْيَةً -
بضم الباء - و«بُغْيَةً» بكسر الباء ، وجعلهما غيره «اسمين» .

(١) سورة التوبة / ٤٨ . (٢) سورة الشورى / ٤٢ . (٣) سورة البور / ٣٣ .

(٤) سورة القصص / ٧٦ . (٥) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٥٥ - ٥٦

سورة آل عمران

وقال «اللحياني» : «بغى الرجل الخير ، والشر ، وكل ما يطلبه ، بغاء ، وبغية ، وبغى ، مقصورا» اهـ إلى أن قال : «ويقال : ارتد فلان عن «بغيته» أى طلبته ، وذلك إذا لم يجد ما يطلب .

وفى «الصحيح» : «البغية» : الحاجة ، يقال لى فى بنى فلان «بُغية» ، وبُغية» أى حاجة ، «فالبغية» بكسر الباء مثل الجلسة : الحاجة التى تبغها ، «والبغية» - بضم الباء - الحاجة نفسها» اهـ

إلى أن قال : «ومعنى قولهم : «أبغى كذا» أى أعنى على بغائه .

وقال «الكسائي» : «أبغيتك الشئ» إذا أردت أنك أعنته على طلبه ، فإذا أردت أنك فعلت ذلك له قلت له : «قد بغيتك» اهـ^(١)

إلى أن قال : والجمع «بغاة» كقاض ، وقضاة ، و«بغيان» «كراع ، ورعاة ،

ورعيان» اهـ^(٢) إلى أن قال : «بغى فى مشيته بغيا» : «اختال ،

وأسرع» و«بغت السماء بغيا» : «اشتد مطرها» حكاه «أبو

عبيد» . وحكى «اللحياني» : «ما انبغى لك أن تفعل هذا ، وما ابتغى» :

أى ما يتبغى ، هذا فعله ، ويقال : «ما ينبغى لك أن تفعل كذا بفتح الغين ،

وما ينبغى «بكسرها ، أى لا نوعلك ، كما فى اللسان» اهـ إلى أن قال : «والبغايا» الطلائع التى تكون قبل ورود الجيش» اهـ^(٣) .

(١) انظر : تاج العروس ج ١٠ ص ٣٨ ، (٢) انظر : تاج العروس ج ١٠ ص ٣٩

(٣) انظر : تاج العروس ج ١٠ ص ٤٠ .

سورة آل عمران

★ «حج» من قوله تعالى : ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً﴾ آل عمران ٩٧ .

قرأ «حفص ، وحمة ، والكسائي ، وأبو جعفر ، وخلف العاشر»
«حج» بكسر الحاء ، لغة «نجد» .

وقرأ الباقر «حج» بفتح الحاء ، لغة «أهل العالية ، والحجاز ، وأسد»^(١)
وهما مصدران «الحج يحج» والفتح هو المصدر القياسي : قال
ابن مالك :

فعل قياس مصدر المعدى :: من ذى ثلاثة كَرَدَ رَدًا
والكسر حكاة «سبويه» نحو : «ذكر ذكرا»^(٢)

قال «الراغب» في مادة «حج» : «أصل الحجّ : القصد للزيارة ،
قال الشاعر :

:: يحجون بيت الزبيرقان المعصفرا

وخصّ في تعارف الشرع بقصد بيت الله تعالى إقامة للنسك
فقليل : «الحج» - بفتح الحاء - «والحج» - بكسر الحاء فالحج
مصدر ، والحج اسم ، ويوم الحج الأكبر يوم النحر ، وروى
«العمدة» الحج الأصغر» اهـ^(٣)

قال «الزبيدي» في مادة «حج» : «الحج» : القصد مطلقا ، حجه يحجه حجا
قصده ، وحجحت فلانا ، واعتمدته : قصدته . ورجل محجوج : أى مقصود .

(١) قال ابن الحرى : وكسر حج عن شعائس

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١١

والمهدد في القراءات العشر ج ١ ص ١٣١ واتخاف فصلا الشر ص ١٧٨

(٢) انظر : الكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٥٣

(٣) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ١٠٧

سورة آل عمران

وقال جماعة : «إنه القصد لمعظم» وقيل : «هو كثرة القصد لمعظم» وهذا عند الخليل .

والحج : «الكف» كالحجحة ، يقال : «حجج عن الشيء ، وحج» : كف عنه . والحج : القدوم ، يقال : حج علينا فلان : أى قدم^(١) .
والحج : الغلبة بالحجة ، يقال : حجه يحجه حجا : إذا غلبه على حجته .
والحج : كثرة الاختلاف ، والتردد ، وقد حج بنو فلان فلانا : إذا أطالوا الاختلاف إليه .

وفي «التهذيب» : تقول : أتيت فلانا إذا أتته مرة بعد مرة ،
فقيل : حج البيت ، لأنهم يأتونه كل سنة ، قال «المخيل السعدى» :
وأشهد من عوف حلولا كثيرة :: يحجون سب الزيرقان المزعفر^(٢)
أى يقصدونه ، ويزورونه ، وقال «ابن السكيت» : يقول : أى الشاعر
يكثر من الاختلاف إليه ، هذا الأصل ، ثم تعورف استعماله في
«قصد مكة للسك» اهـ .

وفي «اللسان» : الحج : التوجه إلى «البيت» بالأعمال المشروعة .
فرضا ، وستة ، تقول : «حججت البيت ، أحجه حجا» : إذا قصدته .
وقال بعض الفقهاء : الحج : القصد . وأطلق على المناسك لأنها تبع لقصد مكة .
وتقول : حج البيت يحجه حجا وهو حاج والجمع «حجاج» كعمّار .
وزوّار ويجمع على «حُجّ» بالضم كبازل ، وبزل ، وعائذ . وعوذ ،

(١) انظر : تاج المروس ج ٢ ص ١٦ . (٢) هذا البيت سبق أن استشهد به جره «الربيع»

إلا أن بعض الألفاظ اختلفت في الروايتين .

سورة آل عمران

وأنشد «أبوزيد» لجرير يهجو «الأخطل» ويذكر ما صنعه «الحجاف بن حكيم» السلمي من قتل «بنى تغلب» قوم «الأخطل» بالبشر: وهو «ماء» لبنى تميم: قد كان في جيف بدجلة حرقت: أو في الذين على الرحوب شغول وكان عافية السور عليه: حُجَّ بأسفل ذى المنجار نزول يقول: لما كثرت قتلى «بنى تغلب» حافت الأرض - فحرقوا ليزول نبتهم ، والرحوب: «ماء» بنى تغلب» والمشهور رواية البيت «حج» بالكسر ، وهو اسم الحاح ، وعافية السور: هي الغاشية التي تعشى الحومهم ، «وذى المنجار»: من أسواق العرب .

ونقل شيخنا عن «ابن السكيت» «الحج» بالفتح: «القصص» ، وبالكسر «القوم الحجاج» قلت: فيستدرك على لمصنف ذلك .

وفي «اللسان» «الحج» بالكسر: «الحجاج» قار:

كأنما أصواتها بالبوادي: أصوات حج من عمان عادى

هكذا أنشده «ابن دريد» بكسر الحاء . «وهي حاجة من حواج بيت الله» بالإضافة إذا كنَّ قد حججس ، وإن لم يكس قد حججسن قلت: «حواج بيت الله» فتنصب «البيت» لأنك تريد التنوين في «حواج» إلا أنه لا ينصرف ، كما يقال: «هذا ضارب ريد أمس» و «ضارب زيد غدا» فتدل بحذف التنوين على أنه قد ضربه ، وبإثبات التنوين على أنه لم يضربه ، كذا حققه «الجوهري» وغيره .

والحج: بالكسر «الاسم» قال «سيبويه»: «حجه يحجه حجا» كما قالوا: «ذكره ذكرا»..... إلى أن قال: وقرئ ﴿ولله على الناس حج البيت﴾ والفتح أكثر ، وقال «الزجاج» في قوله تعالى: ﴿ولله على الناس حج البيت﴾ يقرأ بفتح الحاء ، وكسرها ، والفتح الأصل .

سورة آل عمران

وروى عن «الأثرم» قال : «الحج - بالفتح ، والحج : بالكسر ، ليس عند «الكسائي» بينهما فرقان والحجة بالكسر : المرة الواحدة من الحج ، وهو شاذ ، لوروده على خلاف القياس ، لأن القياس في المرة الفتح في كل فعل ثلاثي ، كما أن القياس فيما يدل على الهيئة الكسر ، كذا صرح به «ثعلب في الفصيح» اهـ^(١)

★ «يفعلوا ، يكفروه» من قوله تعالى : ﴿وما يفعلوا من خير فلن يكفروه﴾
آل عمران / ١١٥

قرأ «دورى أنى عمرو» بخلف عنه ، وحفص ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف
«العاشر» «يفعلوا ، يكفروه» بياء الغيبة فيهما ، وذلك لمناسبة قوله تعالى قبل :
﴿من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون
يؤمنون بالله واليوم الآخر﴾ الخ فذلك كله لفظ غيبة متصل بعضه ببعض .
وقرأ «الباقر» «تفعلوا ، تكفروه» بقاء الخطاب فيهما ، وهو الوجه الثانى
«للدورى أنى عمرو» . وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب ، أولئنا نسبة
الخطاب المتقدم في قوله تعالى قبل :

﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس﴾^(١) رقم / ١١٠

قال «الراغب» : في مادة «فعل» : «الفعل : التأثير من جهة مؤثر ، وهو عام
لما كان بإجادة ، أو بغير إجادة ، ولما كان بعلم أو غير علم ، وقصد
أو بغير قصد ، ولما كان من الإنسان ، والحيوان ، والجمادات . والعمل مثله» اهـ^(٢)

(١) أنظر تاج العروس ج ٢ ص ١٧

قال ابن الحزمى . ما يعملون بكفروا صحب تلا حنفا

انظر : لشتر في لقرءات العشر ج ٣ ص ١١٠ . والمهدى في القراءات العشر ج ١ ص ١٣٣

ولكنكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٥٤ (٢) انظر المعرذت في عهد القرآن ص ٣٨٢

سورة آل عمران

وقال «الزبيدي» في مادة «فعل» : «الفعل» بالكسر : حركة الإنسان .
وقال «الصاغاني» : «هو إحداث كل شئ من عمل ، أو غيره ، فهو
أخص من العمل اهـ ، أو كناية عن كل عمل متعد ، أو غير متعد ، كما
في «المحكم» ، وقال «ابن الكمال» : «هو الهيئة العارضة للمؤثر في غيره
بسبب التأثير ، أولا ، كاهيئة الحاصلة للقاطع بسبب كونه قاطعا» اهـ ،
وقال «الجويني» : «الفعل» ما كان في زمن يسير بلا تكرير ، والعمل ماتكرر
وطال زمنه ، واستمرّ اهـ ، والفعل عند النحاة : مادل على معنى في نفسه
مقترن بأحد الأزمنة الثلاثة» اهـ . وقال «السعدي» في شرح التصريف :
«الفعل بالكسر : اسم لكلمة مخصوصة ، وبالفتح مصدر «فعل» كمنع ،
وفعل به يفعل فعلا ، وفَعَلًا فالاسم مكسور ، والمصدر مفتوح» اهـ .
وقال قوم : «المكسور هو الاسم الحاصل بالمصدر ، قال «ابن الكمال» :
«ولكن اشتهر بين الناس كسر الفاء في المصدر» اهـ^(١)

وأما عن «يُكْفَرُوهُ» فقد قال «الراغب» في مادة «كفر» : «الكُفْر» في
اللغة : ستر الشئ ، ووصف «الليل» بالكافر ، لستره «الأشخاص» ،
والزّارع - بتشديد الزاي المفتوحة - لستره «البذر» في الأرض ، وليس
ذلك باسم لهما ، والكافور : اسم أكام الثمرة التي تكفرها ، قال الشاعر :
كالكرم إذ نادى من الكافور .

وكفر النعمة ، وكفرانها : سترها بترك أداء شكرها . وأعظم الكفر
جحود الوحداية ، أو الشريعة ، أو النبوة . والكفران في جحود النعمة
أكثر استعمالا ، والكفر في الدين أكثر ، والكفور - بضم الكاف ،

(١) انظر : تاج العروس شرح القاموس ج ٨ ص ٦٤ .

سورة آل عمران

والقاء - فبهما جميعا ، قال تعالى : ﴿فَأَنى الظَّالِمُونَ إِلا كُفُورًا﴾^(١) .
ولما كان «الكفران» يقتضى جحود النعمة صار يستعمل فى الجحود ،
قال تعالى : ﴿وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ﴾^(٢) أى جاحد له ، وسائر .
والكافر على الإطلاق متعارف فيمن يجحد الوحدانية ، أو النبوة ، أو
الشرعية . أو ثلاثتها .

وقد يقال : كفر لمن أخلّ بالشرعية ، وترك ما لزمه من شكرالله عليه ، قال
تعالى : ﴿مَن كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ﴾^(٣) يدل على ذلك مقابله بقوله تعالى :
﴿وَمَن عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُم بِمَهْدُونَ﴾^(٤)

إلى أن قال : «والكفار» أبلغ من «الكفور» لقوله تعالى : ﴿إِن اللّهُ لَا يَهْدِي
مَن هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾^(٥) . والكفار فى جمع «الكافر» المضاد للإيمان
أكثر استعمالا ، كقوله تعالى : ﴿أَشَدَّاءَ عَلَى الْكُفَّارِ﴾^(٦)
والكفرة فى جمع كافر النعمة أشدّ استعمالا ، قال تعالى : ﴿أَوَلَيْكَ هُمُ
الْكُفْرَةُ الْفَجْرَةُ﴾^(٧) ألا ترى أنه وصف الكفرة بالفجرة ؟

«والفجرة» قد يقال لفساق من المسلمين
إلى أن قال : «ويقال : كفر فلان إذا اعتقد الكفر ، ويقال ذلك إذا أظهر
الكفر وإن لم يعتقده ، ولذلك قال تعالى : ﴿مَن كَفَرَ بِاللّهِ مِن بَعْدِ إِيمَانِهِ
إِلَّا مَن أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾^(٨)

إلى أن قال : ويقال : «أكفروه إكفارا» : حكم بكفره
إلى أن قال : ويقال : كفرت الشمس النجوم : سترتها ، ويقال :
الكافر للسحاب الذى يغطى الشمس ، والليل أه^(٩)

(١) سورة الإسراء/ ٩٩ . (٢) سورة البقرة/ ٤١ . (٣) سورة الروم/ ٤٤ . (٤) سورة الروم/ ٤٤

(٥) سورة الزمر/ ٣ . (٦) سورة الفتح/ ٢٩ . (٧) سورة عبس/ ٤٢

(٨) سورة النحل/ ١٠٦ (٩) انظر: المفردات فى غريب القرآن ص ٤٣٣ - ٤٣٦

سورة آل عمران

وقال «الزيدى» فى مادة «كفر» : «الكفر» بالضم ضد الإيمان ، ويفتح ، وأصل «الكُفر» من «الكُفّر» بالفتح مصدر «كفر» بمعنى الستر ، كالكفور ، والكفران بضمهما .

ويقال : «كفر نعمة الله يكفرها» من باب «نصر» .

وقول «الجوهري» تبعاً لحاله : «أبى نصر الفارابى» : «إنه من باب «ضرب» لاشبهة فى أنه غلط ، قلت : «لاغلط ، والصواب ماذهب إليه «الجوهري» والأئمة ، وتبعهم المصنف ، وهو الحق ، ونص عبارته : «وكفرت الشئ أكفره» بالكسر : أى سترته ، فالكفر الذى هو بمعنى الستر بالاتفاق من باب «ضرب» ، وهو غير «الكفر» الذى هو ضد الإيمان فإنه من باب «نصر» والجوهري إنما قال : فى «الكفر» الذى بمعنى «الستر» فظن شيخنا أنهما واحد حيث إن أحدهما مأخوذ من الآخر فتأمل .

وقال بعض أهل العلم : «الكفر» على أربعة أنحاء :

كفر إنكار بأن لايعرف الله أصلاً ، ولا يعترف به ، وكفر جحود ، وكفر معاندة ، وكفر نفاق . من لقى ربه بشئ من ذلك لم يغفرله ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء :

فأما كفر الإنكار : فهو أن يكفر بقلبه . ولسانه ، ولايعرف مايدكر له من التوحيد .

وأما كفر المعاندة : فهو أن يعرف الله بقلبه ، ويقرب لسانه ، ولا يدين به حسداً ، وبغياً ، ككفر «أبى جهل» وأضرابه ، وفى التهذيب يعترف

صورة آل عمران

بقلبه ولسانه ، وبأني أن يقبل كأني طالب حيث قال :
ولقد علمت بأن دين محمد :: من خير أديان البرية دينا
لولا الملامة أو حذار مسبة :: لوجدتني سمحا بذلك مبينا
وأما كفر النفاق : فإن يقرّ بلسانه ، ويكفر بقلبه ، ولا يقرّ بقلبه .
وأما كفر الجحود : فإن يعترف بقلبه ، ولا يقرّ بلسانه ، فهذا كافر
جاحد ، ككفر «إبليس» وكفر «أمية بن أبي الصلت»^(١) .
قال «الأزهري» : «وأصل الكفر تغطية الشيء تغطية تستهلكه» اهـ .
وقيل : سمى الكافر كافرا ، لأنه مغطى قلبه ، قال «ابن دريد» :
كأنه فاعل في معنى مفعول .
والجمع «كفار» بالضم ، وكفرة : محرّكة ، وكفار : ككتاب ،
مثل «جائع ، وجياع ، ونائم ونيام» اهـ^(٢) .

(١) انظر : تاج العروس مادة «أني» ج ٣ ص ٥٢٤

(٢) انظر : تاج العروس ج ٣ ص ٥٢٧

سورة آل عمران

★ «لا يضركم» من قوله تعالى : ﴿وإن تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئاً﴾
آل عمران / ١٢٠ .

قرأ «نافع» ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب ، «لا يضركم» بكسر الضاد ، وجزم الراء ، على أنها جواب الشرط .

وقرأ الباقون «لا يضركم» بضم الضاد ، ورفع الراء مشددة ، على أن الفعل مرفوع لتجرده من الناصب والجازم ، والجملة في محل جزم جواب الشرط^(١) .

قال «الراغب» في مادة «ضرّ» : «الضر سوء الحال» ، إما في نفسه لقلّة العلم ، والفضل ، والعفة .

وإما في حالة ظاهرة من قلّة مال ، وجاه . يقال : «ضرّ ضراً» أي جلب إليه ضراً . والإضرار : حمل الإنسان على ما يضره اهـ^(٢)

وقال «الزبيدي» : في مادة «ضرر» : «الضر» بفتح الضاد ، ويضم لغتان : ضدّ النفع .

وقيل : «الضر» بالفتح : «مصدر» وبالضم «اسم» .

وقيل : هما لغتان كالشهد والشهد ، فإذا جمعت بين الضر والنفع ،

(١) قال ابن الجزري: يضرّكم اكسر اجزم أوصلاً حق .

انظر: النشر في القراءات العشر جـ ٣ صـ ١٢

والكشف عن وجوه القراءات جـ ١ صـ ٣٥٥ والمستمر في تخرّج القراءات جـ ١ صـ ١١٢

(٢) انظر: المفردات في غريب القرآن صـ ٢٩٣ - ٢٩٤

سورة آل عمران

فتحت الضاد ، وإذا أفردت «الضر» ضمنت إذا لم تستعمله مصدرا ، كقولك «ضررت ضراً» هكذا تستعمله العرب ، كذا في لحن العامة «للزبيدي»^(١) .

والضرر : الضيق ، يقال مكان ذو ضرر ، أى ذو ضيق^(٢)

★ «منزilin» من قوله تعالى : ﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدَّكُمْ رَيْكُم بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنْزَلِينَ﴾ آل عمران ١٢٤

قرأ «ابن عامر» «منزilin» بفتح النون ، وتشديد الزاى ، على أنه اسم مفعول من «نزل» الثلاثى مضعف العين .

وقرأ الباقون «منزilin» بسكون النون ، وتخفيف الزاى ، على أنه اسم مفعول من «أنزل» الثلاثى المزيد بالهمزة^(٣)

وهما لغتان بمعنى واحد ، وقيل : التشديد للتكثير ، و للتدرج ، قيل : إن الله أمدهم أولاً بألف ، ثم صاروا ثلاثة آلاف .

والقراءتان ترجعان إلى أصل الاشتقاق :

فالأولى اسم مفعول من «نزل» الثلاثى مضعف العين .

والثانية اسم مفعول من «أنزل» الثلاثى المزيد بالهمزة .

(١) انظر : تاج العروس ج ٣ ص ٣٤٨ . (٢) انظر : تاج العروس ج ٣ ص ٣٤٨ .

(٣) قال ابن الحزرى : واشددوا منزlin منزلون كدوا

انظر : الشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ١٢

والمهدد فى القراءات العشر ج ١ ص ١٣٤ . واتحاف فصلاء لشر ص ١٧٩

مسورة ال عمران

★ «مُسومين» من قوله تعالى: ﴿يَلِيْ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ آل عمران ١٢٥
قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، ويعقوب» «مُسومين» بكسر
الواو ، اسم فاعل من «سَوِّمَ» مضاعف العين .

وقرأ الباقر «مُسَوِّمين» بفتح الواو ، اسم مفعول من «سَوِّمَ» مضاعف
العين أيضا^(١) . والسمة العلامة ، فمن «علي بن أبي طالب» رضى الله عنه
قال : «كان سيما الملائكة يوم البدر الصوف الأبيض ، وكان سيماهم
أيضا في نواصي خيوطهم» اهـ .

وعن «ابن عباس» رضى الله عنهما قال : «كان سيما الملائكة يوم
«بدر» عمائم بيض قد أرسلوها في ظهورهم ، ويوم «حنين» عمائم حمراء اهـ
وقال «قتادة ، وعكرمة» : «مُسومين» أى بسيما القتال» اهـ^(٢) .

ومن ينعم النظر في هاتين القراءتين يجد مرّة الخلاف يرجع إلى الصيغة :
إذ القراءة الأولى اسم فاعل ، والثانية اسم مفعول .

قال «الراغب» في مادة «سام» : «السوم» : أصله الذهاب في ابتغاء الشيء ،
فهو لفظ لمعنى مركّب من الذهاب ، والابتغاء ، وأجرى مجرى الذهاب في
قولهم : سامت الإبل فهي سائمة ، ومجرى الابتغاء في قولهم : سمعت كذا^(٣) اهـ .

(١) قال ابن الخزرى : مسومين م :: حق اكسر الواو

انظر : البشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٢٢ .

والمذهب في القراءات العشر ج ١ ص ١٣٤ . واتحاف فضلاء البشر ص ١٧٩ .

(٢) انظر : مختصر تفسير ابن كثير ج ١ ص ٣١٦ .

(٣) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٢٥٠ .

سورة آل عمران

ويقال : قدسوته : أى علمته ، ومسومين - بتشديد الواو المفتوحة -
 أى معلمين ، ومسومين - بتشديد الواو المكسورة - أى معلمين اهـ^(١)
 وقال «الزبيدي» فى مادة «سوم» : «السومة» بالضم ، والسيمة ، بالكسر
 والسيماء ، والسيماء ممدودين بكسرهن : العلامة يعرف بها الخير ، والشر اهـ .
 وقال «الجوهري» : «السومة» : العلامة تجعل على الشاة اهـ .
 وقال «ابن الأعرابي» : «السيمة» : العلامة على صوف الغنم ، والجمع
 «السيم» اهـ .

وقال «ابوبكر بن دريد» : «قولهم عليه سيما حسنة معناه علامة ، وهى
 مأخوذة من «سمت أسم» والأصل فى «سيما» «وسمى» فحولت الواو من
 موضع الفاء فوضعت فى موضع العين ، كما قالوا : مأطبيه ، وأيطبيه ،
 فصار «سومى» وجعلت الواو ياء لسكونها ، وانكسار ما قبلها اهـ .
 وقال «الأصمعي» : «السيماء» ممدود ، ومنه قول الشاعر :

غلام رماه الله بالحسن يافعا :: له سيما لاتشق على البصر اهـ

وقال «الجوهري» : «السيماء» مقصور ، من الواو ، قال
 الله تعالى : ﴿سَيِّمَاهُمْ فى وجوههم من أثر السجود﴾^(٢) وقد يجئ
 «السيماء» ، والسيماء ممدودين وأنشد لأسيد بن عطاء الفزارى يمدح
 «عملية» حين قاسمه ماله :

غلام رماه الله بالحسن يافعا :: له سيما لاتشق على البصر

(١) انظر : المقررات فى غريب القرآن ص ٢٥١ (٢) سورة الفتح ٢٩/

مسورة آل عمران

كان الثريا علقت فوق نحره :: وفي جيده الشعرى وفي وجهه القمر^(١) اهـ
ويقال : «سوم» - بتشديد الواو - الفرس ، تسوما : جعل عليه «سيمة»
أى علامة ، وقال «الليث» : أى أعلم عليه بحميرة ، أو بشئ يعرف به .
وقال «أبو زيد الأنصارى» : «سوم الخيل» - بتشديد الواو - أرسلها إلى
المرعى قرعى حيث شاعت اهـ^(٢)

★ «وسارعوا» من قوله تعالى : ﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم﴾
آل عمران ١٣٣ .

قرأ «نافع» ، وأبن عامر ، وأبو جعفر «سارعوا» بحذف الواو ، وذلك على
الاستئناف ، وهى مرسومة بحذف الواو فى مصاحف أهل المدينة ، وأهل الشام
وقرأ الباقر «وسارعوا» بإثبات الواو ، وذلك عطفًا على قوله تعالى

قبل : ﴿وأطيعوا الله والرسول﴾^(٣) رقم ١٣٢
وهذه القراءة موافقة لرسم بقية المصاحف^(٤)

قال «الراغب» فى المفردات فى مادة «سرع» : «السرعة ضد البطء» ،
ويستعمل فى الأجسام ، والأفعال ، يقال : سرع : بضم الزاء ، فهو سريع ،
وأسرع فهو مسرع ، وأسرعوا صارت إيلهم سراعًا ، نحو : أبلسوا ،
وسارعوا ، وتسارعوا ، قال تعالى : ﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم﴾ اهـ^(٥)

(١) انظر: تاج العروس ج ٨ ص ٣٥٠ (٢) انظر: تاج العروس ج ٨ ص ٣٥١

(٣) قال ابن الحرى: وحذف الواو عم من قبل سارعوا :

انظر: الشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ١٣

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٥٦ والمستمر فى تخرىج القراءات ج ١ ص ١١٤

(٤) قال ابن عاشر: والمث والعراق واواساروا .

(٥) انظر: المفردات فى غريب القرآن ص ٢٣٠

سورة آل عمران

وقال (الزبيدي) في مادة «سرع»: «السريعة بالضم: نقيض البطء .

و «سرع» ككرم «سريعة» بالضم ، وسرعة ، وسرعًا بالكسر ، «وسرعًا» - بكسر السين وفتح الراء - كعنب ، وسرعًا - بفتح السين وسكون الراء - «وسرعًا» - بفتح السين والراء - فهو «سريع ، وسرع ، وسراع» والأثنى بهاء ، «وسرعان» والأثنى «سرعى» .

ويقال: «سرع» بفتح السين، وكسر الراء، «كعلم» قال «الأعشى» يخاطب ابنته:

واستخبري قافل الركبان وانتظري :: أوب المسافر إن ريثا وإن سرعا
وقال تعالى: ﴿والله سريع الحساب﴾^(١) أى حسابه واقع لأمحالة ، وكل واقع فهو سريع ، أو سرعة حساب الله أنه لا يشغله حساب واحد عن حساب آخر ، ولا يشغله شئ عن شئ ، أو معناه: تسرع أفعاله فلا يبطئ شئ منها عما أراد عز وجل ، لأنه بغير مباشرة ، ولأعلاج ، فهو سبحانه وتعالى يحاسب الخلق بعد بعثهم ، وجمعهم ، في لحظة ، بلاعد ، ولاعقد ، وهو أسرع الحاسبين^(٢) .

ويقال: «أسرع في السير كسرع» قال «ابن الأعرابي»: «سرع الرجل إذا أسرع في كلامه ، وفعاله اهـ

وفرق «سبيويه» بينهما فقال: «أسرع» طلب ذلك من نفسه وتكلفه كأنه أسرع المشي أى عجله ، وأما «سرع» فكأنها غريزة اهـ^(٣)
«والمسارعة»: المبادرة إلى الشئ كالتمسارع ، والإسراع ، قال الله تعالى: ﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم﴾^(٤)

(١) انظر: تاج العروس ج٥ ص٣٧٦ (٢) سورة البقرة ٢٠٢

(٣) انظر: تاج العروس ج٥ ص٣٧٧ (٤) انظر: تاج العروس ج٥ ص٣٧٨

(٥) انظر : تاج العروس ج٥ ص٣٧٨-٣٧٩

سورة آل عمران

★ «فرح» من قوله تعالى: ﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ﴾ آل عمران ١٤٠ .

★ «القرح» من قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ﴾ آل عمران ١٧٢

قرأ «شعبة ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «قرح - القرح» منكرا ، ومعرفا ، بضم القاف .

وقرأ الباقون بفتح القاف^(١) . وهما مصدران «لقرح» .

والقرح بفتح القاف: الأثر من الجراحة من شئ يصيبه من خارج .

والقرح بضم القاف: أثرها من داخل كالبيضة ونحوها .

وقد يقال: القرح بفتح القاف: للجراحة ، وبالضم للألم^(٢) .

★ «وكأين» من قوله تعالى: ﴿وَكَأَيْنَ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِيضُونَ كَثِيرٌ﴾ آل عمران ١٤٦ .

ومن قوله تعالى: ﴿وَكَأَيْنَ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا﴾ الطلاق ٨ /
قرأ «ابن كثير ، وأبو جعفر» «وكائن» بألف ممدودة بعد الكاف ، وبعدها همزة مكسورة ، وحينئذ يكون المد من قبيل المتصل فكل مد حسب مذهبه ، إلا أن «أبا جعفر» يسهل الهمزة مع التوسط والقصر .

وقرأ الباقون «وكأين» بهمزة مفتوحة بدلا من الألف ، وبعدها

(١) قال ابن الجزري: وقرح القرح ضم صحة ،

انظر: البشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٣ ، والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٣٦

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٥٦ وانحاف فضلاء البشر ص ١٧٩

(٢) انظر: المفردات في غريب القرآن ص ٤٠٠

سورة آل عمران

باء مكسورة مشددة . وهما لفتان بمعنى كثير^(١)

ومثلهما في الحكم كل لفظ «كأين» في جميع القرآن .

واعلم أن «كأى» اسم مركب من «كاف» التشبيه ، «وآى» المنونة ، ولذلك جاز الوقف عليها بالنون^(٢) لأن التثوين لما دخل في التركيب أشبه النون الأصلية ، ولهذا رسم في المصحف نونا هكذا : «كأين» ووقف عليها «أبو عمرو ، ويعقوب» بحذف التثوين ، أى على الباء هكذا «كأى» ، وذلك للتنبية على الأصل ، وهو أن الكلمة مركبة من كاف التشبيه ، «وآى» المنونة ، ومعلوم أن التثوين يحذف وقفا^(٣) .

«مهمة» اعلم أن «كأى» توافق «كم» في خمسة أمور وهى : الإيهام ، والافتقار إلى التمييز ، والبناء ، ولزوم التصدير ، وإفادة التكثير في الغالب نحو قوله تعالى : ﴿وَكأين من نبيّ قاتل معه ربيون كثير﴾^(٤) .

وتخالفها في خمسة خمسة أمور وهى :

الأول : أن «كأى» مركبة ، وكـ بسيطة على الصحيح .

والثانى : أن ميم «كأى» مجرور بمن غالبا ، نحو قوله تعالى : ﴿وَكأين من نبيّ﴾^(٥) وقوله : ﴿وَكأين من آية في السموات والأرض﴾^(٦) وقوله : ﴿وَكأين من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها ويأياكم﴾^(٧) .

(١) قال ابن الحزرى: كآى فى كآين شل دم وقال ولى كآين وإسرائيل ثبت

انظر: البشر فى القراءات العشر جـ ٣ ص ١٤٤ والمستدرج فى تخرىج القراءات جـ ١ ص ١١٦

وانتهز فى القراءات العشر جـ ١ ص ١٣٧ واتخاف فضلاء البشر ص ١٧٩

(٢) وقف القراء العشرة عدا «أى عمرو ، ويعقوب» على النون تما للرسم .

(٣) قال ابن الحزرى: كآين النون وبالياء (٤) سورة آل عمران / ١٤٦

(٥) سورة آل عمران / ١٤٦ (٦) سورة يوسف / ١٠٥ (٧) سورة النكح / ٦٠

سورة آل عمران

والثالث : أن «كأَيَّ» لاتقع استفهامية عند جمهور النحاة .
والرابع : أنها لاتقع مجرورة خلافا لابن قتيبة وابن عصفور حيث أجازا نحو : «بكأَيَّ تبيع هذا الثوب»
والخامس : أن خبرها لاتقع مفرداً^(١) .

★ «قاتل» من قوله تعالى : ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيِّ قَاتِلٍ مَعَهُ رِيبُونَ كَثِيرٌ﴾
آل عمران ١٤٦

قرأ نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب «قتل» بضم القاف ، وحذف الألف ، وكسر التاء ، وذلك على البناء للمفعول ، وهو من «القتل» «وريبون» نائب فاعل .

وقرأ الباقون «قاتل» بفتح القاف ، وإثبات الألف ، وفتح التاء ، وذلك على البناء للفاعل ، وهو من «القتال» «وريبون» فاعل^(٢) .

★ «الرعب» حيث جاء معرفاً ، ومنكراً ، نحو قوله تعالى :
﴿سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ﴾ آل عمران ١٥١
ونحو قوله تعالى : ﴿لَوَاطَلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِثْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا﴾
الكهف ١٨

ونحو قوله تعالى : ﴿وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ الحشر ٢
قرأ ابن عامر ، والكسائي ، وأبو جعفر ، ويعقوب «الرعب» «رعب» حيث وقع في القرآن الكريم سواء كان معرفاً ، أو منكراً بضم العين .

(١) انظر : معنى الليب ص ٢٤٦ - ٢٤٧

(٢) قال ابن الجزري : قاتل ضم اكسر بقصر أو جفا حقا

انظر : الشر في القراءات العشر ج ١ ص ١٣

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٢٧ وحجة القراءات ص ١٧٥

سورة آل عمران

وقرأ الباقون بإسكان العين^(١) . وهما لغتان فاشيتان مثل: «السخت» بإسكان العين ، وبضمها . وهما مصدران بمعنى واحد .

قال «الراغب» : «الرعب : الانقطاع من امتلاء الخوف» اهـ^(٢)

وقيل : الأصل السكون ، وضمت العين إتباعا لضمه الراء ، مثل : «اليسر والعسر» بسكون السين وضمها .

وقيل : الأصل ضم العين وسكنت تخفيفا ، مثل : «الرسل» بضم السين ، وسكونها^(٣)

★ «يفشى» من قوله تعالى : ﴿ثُمَّ أَنزَلْنَا عَلَيْكَ مِنَ بَعْدِ النِّعَمِ أَمْنَةً نَّعَاسًا يَفْشَى طَائِفَةٌ مِنْكُمْ﴾ آل عمران ١٥٤

قرأ «حمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «تغشى» بناء التأنيث ، على أن الفاعل ضمير يعود على «أمنه» وهى مؤنثة ، فأنت الفعل تبعاً لتأنيث الفاعل .

وقرأ الباقون «يفشى» بياء التذكير ، على أن الفاعل ضمير يعود على «نعاسا» وهو مذكر ، فذكر الفعل تبعاً للمفاعيل^(٤)

قال «الراغب» في مادة «غشى» : «غشيه غشاوة ، وغشاء ، أتاه إتيان

(١) قال ابن الجوزي: رعب الرعب رم كم ثوى

انظر: النشر في القراءات العشر ج٢ ص٤٠٧ .

والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٣٦٠

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص١٣٨ ، ونحاف فضلاء الشر ص١٨٠

(٢) انظر : المفردات في غريب القرآن ص١٩٧ .

(٣) انظر : المقتبس من اللهجات العربية والقرآنية ص٧٦

(٤) قال ابن الجوزي : يفشى شفا أنت .

انظر: النشر في القراءات العشر ج٣ ص١٤ . والكشف عن وجوه القراءات ج١ ص٣٦٠ .

والمهذب في القراءات العشر ج١ ص١٣٩ . وحجة القراءات ص١٧٦ .

سورة آل عمران

ماقد غشيه ، أى ستره ، والغشاوة ما يغطى به الشئ ، قال تعالى : ﴿وجعل على بصره غشاوة﴾ ويقال: غشيه ، وتغشاه ، وغشيتة كذا ، قال تعالى : ﴿وإذا غشيه موج﴾ ، ﴿فتغشيه من اليمّ ماغشيه﴾ ، ﴿وتغشى وجوههم النار﴾ ، ﴿إذ يغشى السدرة ما يغشى﴾ ، ﴿إذ يغشيكم النعاس﴾ اهـ^(١)

وقال «الزبيدي» فى مادة «غشى»: «غشى عليه» «كغشى» «غشية» ، «وغشياً» بالفتح ، وضمه لغة عن صاحب «المصباح» ، وغشيانا محرّكة : «أغشى عليه» ، فهو مغشى عليه ، نقله الجوهري ، ومنه قوله تعالى : ﴿ينظرون إليك نظر المغشى عليه من الموت﴾^(٢) . والاسم «الغشية» بالفتح ، وجعله «الجوهري» مصدراً ، وجعله صاحب «المصباح» للمرّة . ويقال : «إن الغشى» تعطل القوى المحركة ، والإرادة الحساسة ، لضعف القلب بسبب وجع شديد ، أو برد ، أو جوع مفرط^(٣)

★ «كله» من قوله تعالى : ﴿قل إن الأمر كله لله﴾ آل عمران ١٥٤ / قرأ «أبو عمرو» ، ويعقوب «كله» برفع اللام ، وذلك على أنها مبتدأ ، ومتعلق «لله» خبر ، والجملة من المبتدأ وخبره فى محل رفع خبر «إنّ» . وقرأ الباقر «كله» بالنصب ، وذلك على أنها تأكيد لكلمة «الأمر» التى هى اسم «إنّ» ومتعلق «لله» خبر «إنّ»^(٤)

(١) انظر: المعجمات فى غريب القرآن ص ٣٦١ (٢) سورة محمد/ ٢٠ .

(٣) انظر : تاج العروس ج ١٠ ص ٢٦٦

(٤) قال ابن الجوزى: وكله حما .

انظر: الشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ١٤ .

والكشف عن وجوه القراءات العشر ج ١ ص ٣٦١ .

والمستتر فى تخريج القراءات ج ١ ص ١١٩ .

وحجة القراءات ص ١٧٧ ولحجة فى القراءات السبع ص ١١٥

سورة آل عمران

اعلم أن لفظ «كل» موضوع لاستغراق أفراد المنكر نحو قوله تعالى:
﴿كل نفس ذائقة الموت﴾^(١) ولاستغراق أفراد المرفوع ، نحو قوله تعالى:
﴿وكلهم آتية يوم القيامة فردا﴾^(٢) ولاستغراق أجزاء المفرد المرفوع
نحو قولك : «كل زيد حسن»^(٣)

واعلم أن «كل» ترد باعتبار ما قبلها على ثلاثة أوجه:
الأول: تكون نعتا لشئ ، أو معرفة ، فتدل على كماله ، وتجب إضافتها إلى
اسم ظاهر يماثل لفظا ومعنى ، نحو قولك : «أطعمنا شاة كل شاة» .
ونحو قول «أشهب بن رميلة»:

وإن الذى حانت بفلج دماؤهم :: هم القوم كل القوم يأثم خالد
والثاني: أن تكون توكيدا لمعركة ، نحو قوله تعالى: ﴿فسجد الملائكة
كلهم أجمعين﴾^(٤) وقوله تعالى: ﴿قل إن الأمر كله لله﴾^(٥)
والثالث: ألا تكون تابعة ، بل تالية للعوامل ، فتقع مضافة إلى الظاهر ،
نحو قوله تعالى : ﴿كل نفس بما كسبت رهينة﴾^(٦) وتقع غير مضافة ،
نحو قوله تعالى : ﴿وكلا ضربنا له الأمثال﴾^(٧)

وقد باعتبار ما بعدها على وجهين:
الأول: أن تضاف إلى ظاهر ، وحكمها أن يعمل فيها جميع العوامل ،
نحو قولك : «أكرمت كل المجتهدين» .
والثاني أن تضاف إلى ضمير ملفوظ به ، وحكمها ألا يعمل فيها

(١) سورة آل عمران / ١٨٥ (٢) سورة مريم / ٩٥

(٣) انظر: مفتى اللبيب ص ٢٥٥ (٤) سورة الحجر / ٢٠

(٥) سورة آل عمران / ١٥٤ (٦) سورة الدثر / ٣٨ . (٧) سورة الفرقان / ٣٩ .

سورة آل عمران

سوى الابتداء ، نحو قوله تعالى: ﴿وكلهم آتية يوم القيامة فردا﴾^(١) وقوله تعالى: ﴿قل إن الأمر كله لله﴾^(٢) على قراءة من رفع اللام^(٣) واعلم أن لفظ «كل» حكمه الأفراد ، والتذكير . وأن معناها بحسب ما تضاف إليه ، فإن كانت مضافة إلى منكر وجب مراعاة معناها:

آ - فلذلك جاء الضمير مفردا في نحو قوله تعالى: ﴿وكل شئ فعلوه في الزبر﴾^(٤) وقوله تعالى: ﴿وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه﴾^(٥)

ب - وجاء الضمير مفردا مؤنثا في نحو قوله تعالى: ﴿كل نفس بما كسبت رهينة﴾^(٦) وقوله تعالى: ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾^(٧) .

ج - وجاء الضمير مجموعا مذكرا في نحو قوله تعالى: ﴿كل حزب بما لديهم فرحون﴾^(٨) ومجموعا مؤنثا في نحو قول «قيس بن ذريح» : وكل مصيبات الزمان وجدتها :: سوى فرقة الأحباب هينة الخطأ^(٩)

«مهمة» قال علماء البيان: «إذا وقعت «كل» في حيز النفي كان النفي موجها إلى الشمول خاصة ، وأفاد بمفهومه ثبوت الفعل لبعض الأفراد، نحو قولك: «ما جاء كل القوم» «ولم آخذ كل العلم» .

وإن وقع النفي في حيزها اقتضى السلب عن كل فرد نحو قوله عليه الصلاة والسلام لما قال له «ذوالدين»^(١٠): أنسيت أم قصرت الصلاة «كل ذلك لم يكن»^(١١)

(١) سورة مريم ٩٥ (٢) سورة آل عمران / ١٥٤ (٣) انظر معنى اللب ص ٢٥٨

(٤) سورة القمر ٥٢ (٥) سورة البقرة / ١٣ (٦) سورة المدثر / ٣٨

(٧) سورة آل عمران ١٨٥ (٨) سورة المؤمنون / ٥٣ (٩) انظر . معنى اللب ص ٢٥٨ - ٢٦١

(١٠) ذوالدين ، هو: «الخفاف السمي» صحابي جليل (١١) انظر . معنى اللب ص ٢٦٥

سورة آل عمران

★ «تعملون» من قوله تعالى: ﴿والله بما تعملون بصير﴾ آل عمران ١٥٦/

قرأ «ابن كثير ، وحمة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «يعملون» يباء الغيب ، وذلك ردًا على الذين كفروا في قوله تعالى أول الآية: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا﴾ والواو في «يعملون» للكفار .

وقرأ الباقر «تعملون» بقاء الخطاب ، وذلك ردًا على الخطاب الذي في قوله تعالى قبل: ﴿لا تكونوا كالذين كفروا﴾ والواو في «تعملون» للمؤمنين^(١)

★ «معم» من قوله تعالى: ﴿ولئن قتلتهم في سبيل الله أو مسم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون آل عمران ١٥٧/

ومن قوله تعالى: ﴿ولئن معم أو قتلتهم لإلى الله تحشرون﴾ آل عمران ١٥٨/

ومن قوله تعالى: ﴿أيعدكم أنكم إذا معم وكنتم ترابا وعظاما﴾ المؤمنون ٣٥/

★ «متنا» من قوله تعالى: ﴿قالوا أإدامتنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون﴾ المؤمنون ٨٢/ .

ومن قوله تعالى: ﴿أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون﴾ الصافات ١٦/

ومن قوله تعالى: ﴿أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمدينون﴾ الصافات ٥٣/

ومن قوله تعالى: ﴿أئذا متنا وكنا ترابا ذلك رجع بعيد﴾ ق ٣/

ومن قوله تعالى: ﴿وكانوا يقولون أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون﴾ الواقعة ٤٧/ .

(١) قال ابن الحرري ويعسوب دم شعا. انظر. لشر في القراءات عشر حد ٣٤ ص

واكتشف عن وجوه القراءات حد ١٦ ص ٣٦١ والمهدى في القراءات عشر حد ١٤ ص

وحمة القراءات حد ١٧٧ وحمة في القراءات سبع حد ١١٥ ص

سورة آل عمران

★ «مَتَّ» من قوله تعالى : ﴿قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مَتَّ قَبْلَ هَذَا﴾ مريم / ٢٣ .
ومن قوله تعالى : ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَاتَ لَسَوْفَ أُحْرَجُ حَيًّا﴾ مريم / ٢٦ .
ومن قوله تعالى : ﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ الأنبياء / ٣٤ .

قرأ «نافع ، وحمة ، والكسائي ، وخلف العاشر» بكسر الميم في ذلك كله وقرأ «حفص» بكسر الميم في ذلك كله إلا موضعى سورة آل عمران ، فقد قرأهما بضم الميم . وقرأ الباقر بضم الميم في الجميع^(١) .
والقراءتان ترجعان إلى أصل الاشتقاق :

فالأولى وهى كسر الميم ، من «مات يمات» نحو : «خاف يخاف» الأجوف . من باب «فهم يفهم» والأصل «موت» بفتح فاء الكلمة ، وكسر عينها ، فإذا أسند إلى ضمير الرفع المتحرك قيل «مت» بكسر فاء الكلمة ، وذلك لأننا نقلنا حركة العين إلى الفاء ، بعد حذف حركة الفاء ، ثم حذفنا الواو للساكنين .

والثانية وهى بضم الميم ، من «مات يموت» نحو : «قام يقوم» الأجوف من باب «نصر ينصر» . وأصل «مات» «موت» تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا . وأصل «يَمُوتُ» «يَمُوتُ» بضم عين الكلمة ، فنقلت ضممتها إلى الساكن قبلها .

(١) قال ابن الجزرى : اكسر ضماها في مِمَّ شعا أرى :: وحيث جاصحب أتى .

(٢) انظر : النشر في القراءات العشر ح ٣ ص ١٥ .

(٣) وانحاف فضلاء البشر ص ١٨١ .

سورة آل عمران

★ «يجمعون» من قوله تعالى: ﴿لِغَفرةٍ من الله ورحمةٍ خير مما يجمعون﴾

آل عمران / ١٥٧

قرأ «حفص» «يجمعون» بياء الغيب ، وهو راجع إلى الذين كفروا في قوله تعالى قبل : ﴿يأَيُّه الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا﴾ رقم / ١٥٦ والضمير في «يجمعون» للكفار .

وقرأ الباقر «تجمعون» بقاء الخطاب ، لمناسبة قوله تعالى في صدر الآية: ﴿ولئن قتلتم في سبيل الله﴾^(١)

قال «الراغب» في مادة «جمع» «الجمع»: ضم الشيء بتقريب بعضه من بعض ، يقال: جمعته فاجتمع ، قال تعالى: ﴿الذى جمع مالا وعدده﴾^(٢) وقال تعالى: ﴿لِغَفرةٍ من الله ورحمةٍ خير مما يجمعون﴾^(٣)

ويقال «للمجموع»: «جمع ، وجماعة» قال تعالى: ﴿وما أصابكم يوم التقى الجمعان فبإذن الله﴾^(٤) وقال تعالى: ﴿وإن كل لما جميع لدينا محضرون﴾^(٥) . و «جميع ، وأجمع ، وأجمعون» يستعمل لتأكيد الاجتماع على الأمر» اهـ^(٦) وقال «الزبيدي» في مادة «جمع»: «الجمع» كالتنع: تأليف المتفرق ، و«الجمع»: جماعة الناس ، والجمع: «جموع» مثل : «برق ، وبروق» . وفي «الصحيح»: «الجمع» قد يكون مصدرا ، وقد يكون اسما لجماعة الناس ، ويجمع على «جموع» .

(١) قال ابن جرير ويجمعون عالم

انظر النشر في القراءات العشر حد ٣ ص ١٥ والكشف عن وجوه القراءات حد ١ ص ٣٦١ .

والمذهب في القراءات العشر حد ١ ص ١٤٠ ووجه القراءات ص ١٧٨

والوجه في القراءات السبع ص ١١٥ وأنحاف فضلاء البشر ص ١٨١ . (٢) سورة اهدى / ٢

(٣) سورة آل عمران / ١٥٧ (٤) سورة آل عمران / ١٦٦ .

(٥) سورة يس / ٣٢ (٦) انظر: المفردات في غريب القرآن ص ٩٦ ٩٧ .

سورة آل عمران

وفي «اللسان»: «الجماعة ، والجميع ، والمجمع ، والجمعة» كالجمع ، وقد استعملوا ذلك في غير الناس حتى قالوا: «جماعة الشجر»^(١)

★ «يغلّ» من قوله تعالى: ﴿وما كان لنبي أن يغلّ﴾ آل عمران ١٦١
قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم» «يغلّ» بفتح الياء ، وضم الغين ، على البناء للفاعل ، والفاعل ضمير يعود على «نبي» والمعنى : لا ينبغي أن يقع من نبي غلول ، أي خيانة ألبته .

وقرأ الباقر «يغلّ» بضم الياء ، وفتح الغين ، على البناء للمفعول ، ونائب الفاعل ضمير يعود على «نبي» أيضا ، والفعل على هذه القراءة من «أغلّ» الرباعي ، والمعنى : ما كان لنبي أن ينسب إليه غلول ألبته ، مثل : «أكذبه» نسبه إلى الكذب^(٢)

قال «الراغب» في مادة «غلّ» : «غلّ يغلّ بكسر الغين إذا صار ذاغلّ ، أي ضغن ، وأغلّ أي صار ذاإغلال ، أي خيانة ، وغلّ يغلّ : بضم الغين : إذا خان ، وأغللت فلانا نسبه إلى الغلول ، قال تعالى : ﴿وما كان لنبي أن يغلّ﴾ وقرئ «أن يُغلّ» بضم الياء وفتح الغين ، أي ينسب إلى الخيانة ، من أغلته» اهـ^(٣)

وقال «الزبيدي» في مادة «غلل» : «أغلّ ، إغلالا» : خان ، قال «التمر بن تواب» : جزى الله عنا حمزة ابنة نوفل :: جزاء مغل بالأمانة كاذب وأنشد ابن برّى :

حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن :: للغدر خائنة مغل الأصعب

(١) انظر : تاج العروس ج ٥ ص ٣٠٤ (٢) قال ابن الحرّري : وفتح ضم يعل والضم جلا نصر دعم

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٦ والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٦٢ .

وللمستوفى في تخرّج القراءات ج ١ ص ١٢٢ وحجة القراءات ص ١٧٩ (٣) انظر المبرّدات في عرب القرآن ص ٣٦٣

سورة آل عمران

ويقال : «أَغْلَ فلانا» : نسه إلى الغلول ، والخيانة ، ومنه قراءة من قرأ ﴿وما كان لنبي أن يغُلَّ﴾ بضم الياء ، وفتح الغين - أى يخون ، أى ينسب إلى الغلول .

ويقال : «غُلَّ غلولا» خان ، ومنه قوله تعالى : ﴿وما كان لنبي أن يغُلَّ﴾ على قراءة «يغُلَّ» بفتح الياء ، وضم الغين .

قال «ابن السكيت» : «لم نسمع في «المغنم» إلا «غُلَّ غلولا» اهـ .

وقال «أبو عبيد» : «الغلول» في المغنم خاصة ، ولأنراه في الخيانة ، ولا من الحقد ، ومما يبين ذلك أنه يقال من الخيانة «أَغْلَ يغُلَّ» ومن الحقد «عَلَّ يغُلَّ» بالكسر ، ومن «الغلول» «غُلَّ يغُلَّ» بالضم اهـ .

وقال «ابن الأثير» : «الغلول» : الخيانة في المغنم ، والسرقة ، وكل من خان في شئ خفية فقد «غُلَّ» وسميت «غلولا» لأن الأيدي فيها تعل ، أى يجعل فيها «الغُلَّ» اهـ^(١)

★ «ماقتلوا» من قوله تعالى : ﴿الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا﴾ آل عمران / ١٦٨

قرأ «هشام» بخلف عنه «ماقتلوا» بتشديد التاء ، على أنه مضارع مبنى للمجهول من «قتل» مضاعف العين ، والواو نائب فاعل ، وذلك لإرادة التكثير في القتل .

وقرأ «الباقون» بتخفيف التاء ، وهو الوجه الثاني لهشام ، على أنه مضارع مبنى للمجهول من «قتل» الثلاثي مثل «نصر» والواو نائب فاعل^(٢) .

(١) انظر : ناسخ العروس ج ٨ ص ٤٨ .

(٢) قال «ابن الحزري» : ماقتلوا شذذ لدى حلف .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٦ .

ولمهدد في القراءات العشر ج ١ ص ١٢٢ . وانحرف فضلاء الشر ص ١٨١ .

سورة آل عمران

تنبيه : «وماقتلوا» من قوله تعالى : ﴿وقالوا لإخوانهم إذا ضربوا في الأرض أو كانوا غزى لو كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا﴾ آل عمران ١٥٦
اتفق القراء العشرة على قراءته بتخفيف التاء مع البناء للمجهول . وذلك إما لمناسبة «ماماتوا» أو لأن القتل في هذا الموضع ليس مختصا بسبيل الله بدليل ﴿إذا ضربوا في الأرض﴾ لأن المقصود به السفر في التجارة ، وقد روى عن «ابن عامر» أنه قال : «ماكان من القتل في سبيل الله فهو بالتشديد» أى يجوز فيه التشديد .

★ «ولا تحسبن» من قوله تعالى : ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا﴾ آل عمران ١٦٩

قرأ «هشام» بخلف عنه «ولا يحسبن» بياء الغيب ، وفاعله ﴿الذين قتلوا في سبيل الله﴾ وهم الشهداء ، و «أمواتا» مفعول ثان ، والمفعول الأول محذوف ، والتقدير : ولا يحسبن الشهداء أنفسهم أمواتا .

وقرأ الباقر «ولا تحسبن» بقاء الخطاب ، وهو الوجه الثانى لهشام ، و ﴿الذين قتلوا في سبيل الله﴾ مفعول أول ، و «أمواتا» مفعول ثان ، والتقدير : ولا تحسبن يا «محمد» أو يا مخاطب الشهداء أمواتا^(١) .

وقرأ «ابن عامر» ، وعاصم ، وحمره ، وأبوجعفر «تحسبن» بفتح السين ، والباقر بكسرهما ، وهما لغتان^(٢)

(١) قال ابن الجزرى : وخلف يحسبن لا موا

(٢) قال ابن الجزرى : ويحسب مستقبلا يفتح سين كتبوا في نص ثبت

انظر : النشر في القراءات العشر ج٣ ص١٧

والمذهب في القراءات العشر ج١ ص١٤٢

سورة آل عمران

★ «قتلوا» من قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا﴾

آل عمران / ١٦٩

ومن قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَاتِلُوا وَقَاتِلُوا﴾ آل عمران / ١٩٥

ومن قوله تعالى : ﴿قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ الأنعام / ١٤٠

ومن قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قَتَلُوا أَمْوَاتًا﴾ الحج / ٥٨

قرأ «ابن عامر» «قتلوا» في المواضع الأربع بتشديد التاء، على أنَّ الفعل مضارع مبنى للمجهول من «قتل» مضاعف العين ، والواو نائب فاعل ، وذلك لإزادة التأكيد في القتل .

وقرأ «ابن كثير» بتشديد التاء في الموضع الأخير من آل عمران

رقم / ١٩٥ وكذا موضع الأنعام رقم / ١٤٠

أما موضع آل عمران رقم / ١٦٩ ، وكذا موضع الحج رقم / ٥٨ فقد

قرأهما بتخفيف التاء ، على أنه مضارع مبنى للمجهول من «قتل»

الثلاثي مثل «نصر» وذلك جمعا بين اللغتين .

وقرأ الباقر بتخفيف التاء في المواضع الأربع^(١) .

تيسيه : «قتلوا» من قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ محمد / ٤

اتفق القراء العشرة على قراءته بالبناء للمجهول مع تخفيف التاء .

(١) قال ابن الجزري: ما قتلوا شدّ لدى خلف وهمد كفّلوا :: كالحج والآخر والأمام دم كم .

انظر النشر في القراءات العشر جـ ٣ ص ١٦ .

واللهذه في القراءات العشر جـ ١ ص ١٤٢ . واتحاف فضلاء البشر ص ١٨١ .

سورة آل عمران

«وَقَاتِلُوا» من قوله تعالى : ﴿اتَّخِذُوا وَقْتًا لِقَاتِكُمْ فِي الْحَرْبِ﴾ الأحزاب / ٦١
اتفق القراء العشرة على قراءته بالبناء للمجهول مع تشديد التاء . وهذا إن دل على
شئ فإيما يدل على أن القراءة سنة متبعة ومبنية على التوقيف .
★ «وَأَنْ» من قوله تعالى : ﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ
الْمُؤْمِنِينَ﴾ آل عمران / ١٧١

قرأ «الكسائي» «وَأَنَّ» بكسر الهمزة ، على الاستئناف .
وقرأ الباقون «وَأَنْ» بفتح الهمزة ، عطفا على «بنعمة» مع تقدير حرف الجر .
والتقدير : يستبشرون بنعمة من الله ويأتون الله لا يضيع أجر المؤمنين^(١)
★ «يُحْزِنُكَ» من قوله تعالى : ﴿وَلَا يُحْزِنُكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾
آل عمران / ١٧٦

ومن قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزِنُكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ المائدة / ٤١
ومن قوله تعالى : ﴿قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزِنُكَ الَّذِينَ يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ﴾
الأنعام / ٣٣

ومن قوله تعالى : ﴿وَلَا يُحْزِنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾ يونس / ٦٥
ومن قوله تعالى : ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزِنُكَ كُفْرُهُ﴾ لقمان / ٢٣
ومن قوله تعالى : ﴿فَلَا يَحْزِنُكَ قَوْلُهُمْ﴾ يس / ٧٦

★ «لَيَحْزِنُنِي» من قوله تعالى : ﴿قَالَ إِنِّي لَيَحْزِنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ﴾ يوسف / ١٣
★ «يُحْزِنُهُمْ» من قوله تعالى : ﴿لَا يَحْزِنُهُمُ الْفَرَقُ الْأَكْبَرُ﴾ الأنبياء / ١٠٣
«لَيَحْزِنُ» من قوله تعالى : ﴿وَإِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾
المجادلة / ١٠

(١) قال ابن الجوزي : واكسرو أن الله ر .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٨ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٦٤ . والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٤٣ .

سورة آل عمران

قرأ «نافع» جميع هذه الأفعال حينما وقعت في القرآن الكريم ، بضم الياء ، وكسر الزاي ، على أنه مضارع «أحزن» الثلاثي المزيد بالهمزة نحو : «أكرم يكرم» . إلا موضع الأنبياء رقم / ١٠٣ فقد قرأه بفتح الياء ، وضم الزاي على أنه مضارع «حزن» الثلاثي نحو : «علم يعلم» ومنه قوله تعالى : ﴿ولا هم يحزنون﴾ البقرة / ٣٨ وذلك جمعا بين اللغتين .

وقرأ «أبوجعفر» جميع هذه الأفعال بفتح الياء ، وضم الزاي ، إلا موضع الأنبياء رقم / ١٠٣ فقد قرأه بضم الياء ، وكسر الزاي ، جمعا بين اللغتين أيضا . وقرأ الباقون جميع هذه الأفعال بفتح الياء ، وضم الزاي ^(١) .

قال «الراغب» في مادة «حزن» «الحزن» بضم الحاء ، وسكون الزاي ، والحزن بفتح الحاء والزاي ، خشونة في الأرض ، وخشونة في النفس لما يحصل فيها من الغم ، وبضاده الفرح اهـ ^(٢)

★ «ولا يحسبن» من قوله تعالى : ﴿ولا يحسبن الذين كفروا أنما على لهم خير لأنفسهم﴾ آل عمران / ١٧٨

قرأ «حمزة» «تحسين» بقاء الخطاب ، والمخاطب نبينا «محمد» ﷺ «أو كل من يصلح للخطاب» ، «والذين كفروا» مفعول أول ، «وأنما على لهم خير لأنفسهم» بدل من الذين كفروا ، سد مسد مفعولي «تحسب» لأن المبدل منه على نية الطرح ، والرمي ، وما موصولة ، أو مصدرية ، والتقدير : ولا تحسبن يا محمد أن الذي نعليه للكفار خيرا أو إملأنا لهم خيرا .

(١) قال ابن الجزري : يحزن في الكل اضمما :: مع كسر ضم أم الانبياء ثما .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٨ . والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٦٥

وأنحاف فضلاء البشر ص ١٨٢ . (٢) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ١١٥

سورة آل عمران

وقرأ الباقون «يحسين» بياء الغيب ، والفاعل «الذين كفروا» «وأما على لهم خير لأنفسهم» سدت مسدّ المفعولين ، والتقدير : ولا يحسين الذين كفروا أن الذي ثمليه لهم خير أو إملأنا لهم خيراً^(١) .

وقرأ «ابن عامر ، وعاصم ، وحمة ، وأبوجعفر» بفتح السين ، وقرأ الباقون بكسرهما ، وهما لغتان^(٢)

تنبيه : مثل «ولا يحسين الذين كفروا» في القراءات «ولا يحسين الذين يخلون» رقم / ١٨٠

★ «يُمِيز» من قول الله تعالى : ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ آل عمران / ١٧٩

ومن قوله تعالى : ﴿يُمِيزُ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ الأنفال / ٣٧
قرأ «حمة ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف العاشر» «يُمِيز» في الموضعين ، بضم الياء ، وفتح الميم ، وكسر الياء مشددة مضارع «يُمِيزُ» مثل : «كَرَّمَ يَكْرُمُ» مضاعف العين .

وقرأ الباقون بفتح الياء ، وكسر الميم ، وإسكان الياء ، مضارع «ماز يميز» مثل : «كال يَكِيلُ» معتل العين^(٣) وهما لغتان ترجعان إلى أصل الاشتقاق :

(١) قال ابن الجزرى : وحاطين ذالكفر والبخل فنن .

(٢) وقال : ويحسب مستقبلا بفتح سين كنوا في نص ثبت .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٩ ، والمستنير في تخريج القراءات ج ١ ص ١٢٦ واتحاف فضلاء البشر ص ١٨٢ والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٦٧

(٣) قال ابن الجزرى : يميز ضم افتح وشده طعن شفا معا .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٩ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٦٩ واتحاف فضلاء البشر ص ١٨٣

سورة آل عمران

فالقراءة الأولى من «التمييز» يقال : «ميز يميز تمييزاً» بتضعيف العين .
 والمعنى : يقال : ميّزت بين الأشياء بمعنى فرّقت بينها .
 فالقراءة الثانية من «الميز» يقال : «ماز يميز ميزاً» بتخفيف العين .
 والمعنى : يقال : ماز الشئ إذا فرقه ، وفصل بينه وبين غيره .
 قال «الراغب» في مادة «ميز» : «الميز ، والتمييز» : الفصل بين المتشابهات
 يقال : «مازه يميزه ميّزاً ، وميّزه تمييزاً» اهـ^(١)
 وقال «الزبيدي» في مادة «ماز» : «مازه يميزه ميّزاً» : عزله ، وفرّزه ، كأمازه
 وميّزه ، والاسم «الميزة» بالكسر
 إلى أن قال : «وفي التنزيل العزيز : ﴿حتى يميز الحبيث من الطيب﴾ قرئ
 «يميز» - أى بفتح الياء ، وكسر الميم ، وتخفيف الياء ، من «ماز يميز»
 وقرئ «يميّز» أى بضم الياء ، وفتح الميم ، وتشديد الياء ، من «ميز يميز» -
 أى مضعف العين» إلى أن قال : «ومازالشئ يميزه ميّزاً : فصل
 بعضه على بعض ، هكذا في سائر الأصول الموجودة .
 والذي في «المحكم» : «فصل بعضه من بعض» وهذا هو الصواب» اهـ^(٢)
 ★ «تعملون» من قوله تعالى : ﴿ولله ميراث السموات والأرض والله بما
 تعملون خبير﴾ آل عمران / ١٨٠
 قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو ، ويعقوب» «يعملون» بياء الغيب ، وذلك
 لمناسبة قوله تعالى أول الآية : ﴿ولا يحسبن الذين ييخلون﴾ الخ .
 وقرأ الباكون «تعملون» بقاء الخطاب ، لمناسبة قوله تعالى قبل : ﴿وان
 تؤمنوا وتتقوا فلکم أجر عظيم﴾ رقم / ١٧٩ .

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٤٧٨ . (٢) انظر : تاج العروس شرح القاموس ج ٤ ص ٨٣ .

سورة آل عمران

أو على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب^(١) .

قال «الراغب» في مادة «عمل» : «العمل كل فعل يكون من الحيوان بقصد ، فهو أخصر من «الفعل» لأن الفعل قد ينسب إلى الحيوانات التي يقع منها فعل بغير قصد ، وقد ينسب إلى الجمادات ، والعمل قلما ينسب إلى ذلك ، ولم يستعمل العمل في الحيوانات إلا في قولهم : «البقر العوامل» والعمل يستعمل في الأعمال الصالحة ، والسيئة ، قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ وقال : ﴿وَالَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ اهـ^(٢) .

★ «سكتب» ، وقتلهم ، ونقول» من قوله تعالى : ﴿سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ آل عمران ١٨١ . قرأ «حمزة» «سكتب» بياء مضمومة ، وفتح التاء ، مبنيا للمفعول ، و «ما» اسم موصول ، أو مصدرية ، نائب فاعل ، والتقدير : سيكتب الذي قالوه ، أو سيكتب قولهم .

وقرأ الباقون «وقتلهم» برفع اللام ، عطفا على «ما» .
وقرأ «ويقول» بياء الغيبة ، وذلك لمناسبة قوله تعالى قبل : ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ الخ وهو معطوف على «سكتب» .

وقرأ الباقون «سكتب» بنون العظمة ، وضم التاء ، مبنيا للفاعل ، والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره «نحن» وهو يعود على الله تعالى ،

(١) قال ابن الحزري : يعملوا حق .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ١٩ والكشف عن وجوه القراءات ح ١ ص ٣٦٩

والمستير في تخريج القراءات ج ١ ص ١٢٨ . وحجة القراءات ص ١٨٤ .

وأنحاف فضلاء البشر ص ١٨٣ . (٢) أنظر : المفردات في غريب القرآن ص ٣٤٨ .

سورة آل عمران

وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم، و«ما» مفعول به، «وقتلهم» ينصب اللام، عطفًا على «ما» «ونقول» بنون العظمة، وهو معطوف على «سنكتب»^(١). قال «الراغب» في مادة «كتب»: «الكتب ضمّ أديم إلى أديم بالخياطة يقال: كتبت السقاء، وكتبت البغلة: جمعت بين شفرها بخلفة: بسكون اللام، وفي التعارف: ضم الحرف بعضها إلى بعض بالخط، وقد يقال ذلك للمضموم بعضها إلى بعض باللفظ، والأصل في الكتابة: النظم بالخط، لكن يستعار كل واحد للآخر، ولهذا سمي «كلام الله» وإن لم يكتب «كتابًا» كقوله تعالى: ﴿ذلك الكتاب لا ريب فيه﴾ وقوله تعالى: ﴿قال إني عبد الله آتاني الكتاب﴾... إلى أن قال: ويعبر عن «الإثبات، والتقدير، والإيجاب، والعرض، والعزم» بالكتابة، ووجه ذلك أن الشيء يرد، ثم يقال، ثم يكتب، فالإرادة مدأ، والكتابة منتهى^(٢) اهـ. وقال في مادة «قتل»: «أصل القتل: إزالة الروح عن الجسد كالموت، لكن إذا اعتبر بفعل المتوكل لذلك يقال: «قتل» وإذا اعتبر بفوت الحياة، يقال: «موت» قال تعالى: ﴿أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم﴾ آل عمران ٤٤/١٤٤^(٣).

وقال في مادة «قول»: «القول، وال قيل» واحد، قال تعالى: ﴿ومن أصدق من الله قيلاً﴾ سورة النساء رقم ١٢٢.

(١) قال ابن الجرى: يكتب ياء جهل: قتل ارفعوا يقول يافز.

انظر: النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٠.

والكشف عن وجوه القراءات العشر ج ١ ص ٣٦٩. وحجة القراءات ص ١٨٤.

انظر المبررات في عيوب القرآن ص ٤٢٣ (٣) مصر: المبررات في عيوب القرآن ص ٢٩٣.

سورة آل عمران

والقول يستعمل على أوجه : أظهرها أن يكون للمركب من الحروف المبرز بالنطق مفردا كان أو جملة ، كما قد تسمى القصيدة ، والخطبة ونحوهما قولا .

الثاني : يقال للمتصور في النفس قبل الإبراز باللفظ قول ، فيقال : في نفسى قول لم أظهره ، قال تعالى : ﴿ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول﴾ سورة المجادلة رقم ٨/ فجعل ما في اعتقادهم قولا .

الثالث : للاعتقاد نحو : فلان يقول يقول «أنى هرة» رضى الله عنه
الرابع : يقال للدلالة على الشئ ، نحو قول الشاعر :
«امتلاً الحوض وقال قطنى» الخ .

★ «والزبر والكتاب» من قوله تعالى : ﴿والزبر والكتاب المنير﴾
آل عمران — ١٨٤ .

قرأ «ابن عامر» «وبالزبر» بزيادة باء موحدة بعد الواو ، وذلك موافقة لرسم المصحف الشامي .

وقرأ «هشام» بخلف عنه ، «وبالكتاب» بزيادة باء موحدة بعد الواو ، وذلك موافقة لرسم المصحف الشامي أيضا^(١) .

وقرأ الباقر «والزبر والكتاب» بحذف الباء فيهما ، وذلك تبعاً لرسم بقية المصاحف^(٢) .

(١) قال ابن عاشر : بالزبر الشامي بياء شائع :: كذا الكتاب بخلاف ههنا .

(٢) قال ابن الخزري : وفي الزبر بالآ كملوا :: وبالكتاب اخلف لد

انظر النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٠ ، والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٧٠ .

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٤٦ ، وحجة القراءات ١٨٥ .

سورة آل عمران

قال «الراغب» في مادة «زير» : «زيرت الكتاب» ، كتبه كتابة عظيمة وكل كتاب غليظ الكتابة يقال له «زبور» وخص «الزبور» بالكتاب المنزل على «داود» عليه السلام قال تعالى : «وآتينا داود زبوراً» .

سورة النساء رقم / ١٦٣ وقال تعالى : ﴿ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادى الصالحون﴾ سورة الأنبياء رقم / ١٠٥ اهـ^(١)
*** لئبينه ، ولا تكتموننه** من قوله تعالى : ﴿واذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لئبينه للناس ولا تكتموننه﴾ آل عمران / ١٨٧ .

قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو ، وشعبة» لئبينه ، ولا يكتموننه بياء الغيب فيهما ، وذلك على إسناد الفعلين إلى ﴿الذين أوتوا الكتاب﴾ .
 وقرأ «الباقون» لئبينه ، ولا تكتموننه بقاء الخطاب فيهما ، وذلك على الحكاية ، أى قلنا لهم : «لئبينه للناس ولا تكتموننه»^(٢) .

قال «الراغب» في مادة «بان» : «والبيان الكشف عن الشيء ، وهو أعم من النطق ، مختص بالإنسان ، ويسمى ما بين به بيانا إلى أن قال : وسمى ما يشرح به المجهول ، والمبهم من الكلام بيانا ، نحو قوله تعالى ﴿ثم إن علينا بيانه﴾ سورة القيامة رقم / ١٩ ويقال : بينته ، وأبنته : إذا جعلت له بيانا تكشفه ، نحو قوله تعالى : ﴿وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم﴾ النحل / ٢٤ اهـ^(٣) .

وقال في مادة «كتم» : «الكتمان» : ستر الحديث ، يقال : «كتمته

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٢١١ . (٢) قال ابن الحارثي : بين ويكتمون حبر صغر ،

انظر : النشر في تقرأيات العشر ح ٣ ص ٢٢ . وحنة القراءات ص ١٨٥ وانحاف مصلاء اشتر

ص ٢٨٣ . (٣) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٦٨ / ٦٩ .

سورة آل عمران

كتبا ، وكتبا ، قال تعالى : «الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله» سورة النساء رقم ٣٧/ ١هـ^(١).

★ «لا تحسبن ، فلا تحسبنهم» من قوله تعالى : ﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيَحِبُّونَ أَنْ يَحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ آل عمران ١٨٨ .

قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو» «لا تحسبن ، فلا يحسبنهم» بياء الغيب فيهما ، وفتح الباء في الأول ، وضمها في الثاني ، والفعل الأول مسند إلى الرسول ﷺ ، و «الذين» مفعول أول ، والمفعول الثاني «بمفازة» أى ولا يحسبن الرسول الفرحين ناجين ، والفعل الثاني وهو « فلا يحسبنهم» مسند إلى ضمير «الذين» ومن ثم ضمت الباء لتدل على واو الضمير المحذوفة لسكون النون بعدها ، ومفعوله الأول والثاني محذوف ، تقديرهما ، كذلك أى فلا يحسبن الفرchon أنفسهم ناجية ، والفاء عاطفة وقرأ «عاصم ، وحمة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «لا تحسبن ، فلا تحسبنهم» بقاء الخطاب وفتح الباء فيهما ، والفعل فيهما مسند إلى المخاطب والفعل الثاني تأكيد للأول ، والمعنى : لا تحسبن يا مخاطب الفرحين ناجين لا تحسبنهم كذلك .

وقرأ «نافع ، وابن عامر ، وأبو جعفر» لا يحسبن ، فلا تحسبنهم» بياء الغيب في الأول ، وتاء الخطاب في الثاني ، وفتح الباء فيهما ، على إسناد الفعل الأول إلى «الذين» والثاني إلى المخاطب^(٢) .

(١) نهر - المفردات في معجم القرآن ص ٢٥ . (٢) قال ابن الجزري : وعاطفين الكفر والبخل فن

ومرج ظهر كمى وتحسبن عيب وضم الباء حير .

سورة آل عمران

وقرأ «ابن عامر ، وعاصم ، وحمة ، وأبو جعفر» بفتح السين فيهما ،
وقرأ الباقر بكسر السين فيهما ، وهما لغتان^(١) .

* «فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيل وقاتلوا
وقتلوا لأكفرن عنهم سيئاتهم» آل عمران / ١٩٥ .

* «إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون
في سبيل الله فيقتلون ويقتلون» التوبة / ١١١ .

قرأ «حمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر» بتقديم «قتلوا» وتقديم
«يقتلون» الفعل المبني للمجهول فيهما ، وتوجيه ذلك أن الواو لا تفيد
ترتيا ، أو على التوزيع لأن منهم من قتل ومنهم من قاتل .

وقرأ الباقر بتقديم الفعل المسمى للفاعل فيهما ، وذلك لأن القتال
يكون عادة قبل القتل^(٢) .

وقرأ «ابن كثير ، وابن عامر» «وقتلوا» بتشديد التاء ، لإزادة التكثير
وقرأ الباقر بتخفيف التاء ، على الأصل^(٣) .

(١) قال ابن الجزرى : ونسب مستقبلا بفتح سين كتبوا في مصر شت .

انظر : الشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٢ ، والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٧١ .
والمستدرج في تخرج القراءات ج ١ ص ١٣٢ ، وحجة القراءات ص ١٨٦ .

(٢) قال ابن الجزرى : قتلوا قدم وفي التوبة أنكر يقتلوا شفا ،

انظر : الشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٣ ، والمستدرج في تخرج القراءات ج ١ ص ١٣٤
والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٤٨ ، وحجة القراءات ص ١٨٧ ،

وإتحاف مصلاء الشر ص ١٨٤

(٣) قال ابن الجزرى : ما قتلوا شد لدى خلف وبعد كفلوا :: كالحج والآخى والأنعام دم كم .

سورة آل عمران

★ «لَا يَغْرَتُكَ» من قوله تعالى ﴿لَا يَغْرَتُكَ تَغْلِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾
آل عمران ٩٦ .

★ «لَا يَحْطِمَنَّكُمْ» من قوله تعالى : ﴿لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ امل ١٨/

★ «وَلَا يَسْتَخْفِنَكَ» من قوله تعالى : ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخْفِنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ الروم ٦٠ .

★ «نَذِهِن» من قوله تعالى : ﴿فَإِذَا نَذِهِنُ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ﴾
الزخرف ٤١/

★ «أَوْ نَرِينُكَ» من قوله تعالى : ﴿أَوْ نَرِينُكَ الَّذِي وَعَدْنَاهُمْ﴾ الزخرف ٤٢/
قرأ «رويس» «لا يَغْرَتُكَ» ، لا يَحْطِمَنَّكُمْ ، ولا يَسْتَخْفِنَكَ ، فإِذَا نَذِهِنُ ،
أَوْ نَرِينُكَ بتخفيف النون مع سكونها في الكلمات الخمس ، على أنها
نون التوكيد الخفيفة ، وإذا وقف على «نَذِهِن» وقف بالآلف ، وذلك على
الأصل في الوقف في نون التوكيد الخفيفة .

وقرأ الباقر بتشديد النون في الكلمات الخمس ، على أنها نون التوكيد
الثقيلة^(١) .

قال «الراغب» في مادة «غرر» : «الغرة - بكسر الغين - غفلة في
اليقظة ، والقرار : غفلة مع غفوة ، وأصل ذلك من «الغر» بضم الغين :
وهو الأثر الظاهر من الشيء ومنه غرة الفرس .. إلى أن قال :

(١) قال ابن الحزري : يغرتك الخفيف يحطمن :: أونين يستخفن نذهين وقف بهذا بألف غص .

انظر : الشر في القراءات المشر ج ٣ ص ٢٣ ، وانحاف فضلاء البشر ص ١٨٤ .

سورة آل عمران

غَرَّهُ كَذَا غُرُورًا كَأَنَّمَا طَوَاهُ عَلَى غَرِّهِ - يَفْتَحُ الْغَيْنَ - قَالَ تَعَالَى : ﴿لَا يَغْرُنَك تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ﴾ اهـ^(١) .

وقال في مادة «حطم» : «الحطيم» : كسر الشيء مثل المشم ، ونحوه ، ثم استعمل لكل كسر متناه ، قال تعالى : ﴿لَا يَحْطِمُكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ وحطيمته فانحطم حطما اهـ^(٢) .

وقال في مادة «خف» : «الخفيف» : بإزاء الثقيل ، ويقال ذلك تارة باعتبار المضايقة بالوزن ، وقياس شيئين أحدهما بالآخر ، نحو : درهم خفيف ، ودرهم ثقيل إلى أن قال : يقال خَفَّ يخف خَفًا وخَفَّةً ، وخَفَفْتُهُ تخفيفًا ، تخَفَّفَ ، تخَفَّفَا واستخَفَفْتُهُ وقوله تعالى : ﴿وَلَا يَسْتَخَفُّونَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ أى لا يزعمونك ويزيلونك عن اعتقادك بما يوقنون من الشبه اهـ^(٣) .

وقال في مادة «ذهب» : «الذهب» : المضى ، يقال : ذهب بالشيء ، وأذهبه ، ويستعمل ذلك في الأعيان ، والمعاني ، قال تعالى : ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ سورة إبراهيم رقم ١٩/ وقال تعالى : ﴿إِنَّمَا يَهْدِي اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ سورة الأحزاب رقم ٣٣/ اهـ^(٤) .

وقال «الزبيدي» في التاج مادة «ذهب» : ذهب به : أزاله ، كأذهبه غيره وأذهب به ، قال «أبو إسحاق وهو قليل إلى أن قال : وقال بعض أئمة اللغة ، والصرف : إن عَذَى الذهب بالباء فمعناه الإذهب ،

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٣٥٨ . (٢) انظر : المعجمات في غريب القرآن ص ١٢٣

(٣) انظر للمفردات في غريب القرآن ص ١٥٢ .

سورة آل عمران

أو يعلى فمعناه النسيان ، أو بمن فالترك ، أو بإلى فالتوجه ، وقد أورد «أبو العباس ثعلب» ذهب، وأذهب في الفصح وصحح التفرقة اهـ^(١) **★** «لكن» من قوله تعالى : ﴿لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ آل عمران ١٩٧ .

ومن قوله تعالى : ﴿لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية﴾ الزمر ٢٠ .

قرأ «أبوجعفر» «لكن» في الموضعين بنون مفتوحة مشددة ، على أن «لكن» عاملة عمل «إن» «والذين» اسمها .

وقرأ الباقر «لكن» في الموضعين أيضا بنون ساكنة مخففة مع تحريكها وصلًا بالكسر تخلصها من التقاء الساكنين ، على أن «لكن» مخففة مهملة لا عمل لها ، والذين مبتدأ^(٢) .

تمت سورة آل عمران

ولله الحمد

(١) انظر : تاج العروس شرح القاموس ج ١ ص ٢٥٧ .

(٢) قال ابن الجزري : وثم شدد لكن الذين كالزمر .

انظر النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٤ .

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٤٩ ، وأتحاف فضلاء البشر ص ١٨٤

سورة النساء

﴿تَسَاءَلُونَ﴾ من قوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ﴾ النساء / ١ .
 قرأ «عاصم ، وحمة ، والكسائي وخلف العاشر» «تساءلون» بتخفيف
 السين ، وذلك على حذف إحدى التاءين ، لأن أصلها «تساءلون» .
 وقرأ الباقر «تساءلون» بتشديد السين^(١) ، وذلك على إدغام التاء في
 السين ، وذلك لتقارب مخرج التاء والسين ، إذ التاء تخرج من طرف
 اللسان مع أصول الثنايا العليا ، والسين تخرج من طرف اللسان مع
 أطراف الثنايا السفلى^(٢) ، وكذلك لاشتراك التاء مع السين في الصفات
 الآتية : الحمس ، والاستفال ، والانفتاح ، والإصمات .
 ﴿وَالْأَرْحَامُ﴾ من قوله تعالى : ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامُ﴾
 النساء / ١ .

قرأ «حمزة» «والأرحام» بخفض الميم ، عطفا على الضمير المجرور في «به» .
 قال «مكي بن أبي طالب» : «وهو قبيح عند البصريين ، وقليل في
 الاستعمال ، بعيد في القياس ، لأن المضمّر في «به» عوض عن التنوين ،
 ولأن المضمّر المخفوض لا ينفصل عن الحرف ، ولا يقع بعد حرف العطف ،
 ولأن المعطوف والمعطوف عليه شريكان يحسن في أحدهما ما يحسن في
 الآخر ، ويقبح في أحدهما ما يقبح في الآخر ، فكما لا يجوز : واتقوا الله
 الذي تساءلون بالأرحام فكذلك لا يحسن : تساءلون به والأرحام ،

(١) قال ابن الجزري : تساءلون الخف كوف .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٤ .

والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٥٠ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٧٥ . (٢) الرائد في التجويد ص ٤١ .

سورة آل عمران

فإن أعدت الخافض حسن^(١) .

أقول : ولقد عجبت من كلام «مكي بن أبي طالب» وهو القارئ اللغوي أشد العجب ، كيف لا يردّ على البصريين كلامهم ، إذ الواجب أن يكون ماجاء به «القرآن الكريم» هو الصواب ، لا القواعد التي قعدها علماء البصرة ، كما يجب أن تكون القراءات القرآنية من المراجع الأصلية التي تبنى عليها القواعد النحوية .

وقرأ الباقر «والأرحام» بنصب الميم ، عطفا على لفظ الجلالة ، على معنى : واتقوا الأرحام أن تقطعوها .

ويجوز أن يكون معطوفا على محل الجار والمحرور ، لأنه في موضع نصب ، كما تقول : مررت بزيد وعمر ، لأن معنى «مررت بزيد» تجاوزت زيدا ، فهو في موضع نصب فحمل «والأرحام» على المعنى فنصب^(٢) . وقضية العطف على الضمير المخفوض بدون إعادة الخافض ، من القضايا النحوية التي اختلف فيها نحاة الكوفة ، والبصرة قديما^(٣) ، وهذه إشارة إلى مذهب كل منهما ودليله :

أولا : ذهب الكوفيون إلى أنه يجوز العطف على الضمير المخفوض بدون إعادة الخافض ، واحتجوا لرأيهم بأنه قد جاء ذلك في القرآن الكريم وكلام العرب :

فمن القرآن الكريم قوله تعالى : ﴿واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام﴾^(٤) .

(١) انظر . الكشف عن وجوه القراءات ج ٣ ص ٣٧٥ .

(٢) قال ابن الجوزي : وأحررا الأرحام حق .

انظر : الشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٤ ، والمستدرج في تخریج القراءات ج ١ ص ١٣٦ .

(٣) انظر هذه القضية في الإصناف في مسائل الخلاف ج ٢ ص ٤٦٣ فما بعده . (٤) سورة النساء ١/

سورة آل عمران

فقد قرأ «حمزة بن حبيب الزيات» ت ١٥٦ هـ أحد القراء السبعة بخفض ميم «والأرحام» عطفا على الضمير المجرور في «به» .
وقوله تعالى : ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ﴾^(١) . فما اسم موصول في موضع خفض عطفا على الضمير المجرور في «فيهن» .
ومن كلام العرب قول الشاعر^(٢) .

فالיום قربت تهجونا وتشتمنا :: فاذهب فمابك والأيام من عجب
ومحل الشاهد قوله : «فما بك والأيام» حيث عطف «والأيام» على الكاف من «بك» من غير إعادة حرف الجر ، والتقدير : فما بك «بالأيام» وقال الآخر :

أكرّ على الكتيبة لا أبالي :: أفها كان حتفى أم سواها
ومحل الشاهد قوله «أم سواها» حيث عطف «سواها» على الضمير المجرور في «فيها» دون إعادة الخافض ، والتقدير : أفى هذه الكتيبة كان هلاكه أم في كتيبة أخرى .

ثانيا : ذهب البصريون إلى أنه لا يجوز العطف على الضمير المخفوض بدون إعادة الخافض ، واحتجوا لرأيهم بأن قالوا : «إنما قلنا : إنه لا يجوز ، وذلك لأن الجار مع المجرور بمنزلة شيء واحد ، فإذا عطف على الضمير المجرور ، والضمير إذا كان مجرورا اتصل بالجار ، ولم ينفصل منه ، ولهذا لا يكون إلا متصلا ، بخلاف ضمير المرفوع والمنصوب ، فكأنك

(١) سورة النساء / ٣٨٤ . (٢) قال الشيخ محمد محيى الدين عبد الحميد رحمه الله تعالى : «هذا البيت من شواهد سيبويه ج ١ ص ٩٢ وشرحه البغدادى في خزانة الأدب ج ٢ ص ٣٣٨ . وابن عقيل رقم ٢٩٨ ولم يسه واحد هؤلاء إلى قاتل معين ، انظر : هامش الانصاف ج ٤٦٤٢ .

سورة آل عمران

قد عطفت الاسم على الحرف الجار ، وعطف الاسم على الحرف لا يجوز .
ومنها من تمسك بأن قال : إنما قلنا ذلك لأن الضمير قد صار عوضا عن
التنوين ، فينبغي أن لا يجوز العطف عليه ، كما لا يجوز العطف على التنوين .
والدليل على استوائهما أنهم يقولون : «يا غلام» فيحذفون الياء كما
يحذفون التنوين وإنما اشتبا لأنهما على حرف واحد ، وأنهما يكملان
الاسم ، وأنهما لا يفصل بينهما وبينه بالطرف ، وليس كذلك الاسم
المظهر ، ومنها من تمسك بأن قال : «أجمعنا على أنه لا يجوز عطف
المضمر المجرور على المظهر المجرور ، إذ لا يجوز أن يقال : «مررت بزيدك»
فكذلك ينبغي أن لا يجوز عطف المظهر المجرور ، على المضمر المجرور ،
فلا يقال : «مررت بك وزيد» لأن الاسماء مشتركة في العطف ، فكما لا يجوز
أن يكون معطوفا ، فلا يجوز أن يكون معطوفا عليه» اهـ^(١) .

رأى وترجيح : ونحن إذا ما أنعمنا النظر في أدلة كل من :
الكوفيين ، والبصريين حكمنا بدون تردد بأن رأى «الكوفيين» هو
الصواب ، والذي لا يجب العدول عنه ، وذلك لمجيء «القرآن» به .
وعلى «البصريين» أن يعدلوا قواعدهم بحيث تنمشى مع لغة «القرآن»
الذى يعتبر في قمة المصادر التى يعتمد عليها عند التقنين .

وقد رجح «ابن مالك» ت ٦٧٢ رأى «الكوفيين» حيث قال :
وعود خافض لى عطف على :: ضمير خفص لازما قد جعل
وليس عندى لازما إذ قد أقي :: فى النظم والنثر الصحيح مثبتا

(١) انظر : الإنصاف فى مسائل الخلاف ج ٢ ص ٤٦٦/ ٤٦٧ .

مسورة آل عمران

★ «فواحدة» من قوله تعالى : ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُعَدِّلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَامَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ النساء ٣/ .

قرأ «أبوجعفر» «فواحدة» برفع التاء ، على أنها خبر لمبتدأ محذوف ، أى فالمقنع واحدة ، أو فاعل لفعل محذوف ، والتقدير : فيكفى واحدة .
وقرأ الباقون «فواحدة» بنصب التاء ، على أنها مفعول لفعل محذوف ، والتقدير : فانكحوا واحدة^(١) .

★ «قياماً» من قوله تعالى : ﴿وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا﴾ النساء ٥/ .

ومن قوله تعالى : ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكُفَّةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَامًا لِلنَّاسِ﴾ المائدة ٩٧/ .
قرأ «ابن عامر» «قيماً» فى الموضوعين بغير ألف بعد الياء ، على أنها مصدر «قام» بمعنى القيام لغة فيه .

وقرأ «نافع» موضع النساء «قياماً» بإثبات الألف بعد الياء على أنه مصدر «قام يقيم قياماً» .

قال «الأخفش الأوسط» سعيد بن مسعدة ت ٢١٥هـ .

فى المصدر ثلاث لغات : القوام ، والقيام ، والقيم اهـ^(٢) .

وقرأ الباقون «قياماً» بإثبات الألف بعد الياء فى السورتين^(٣) .

(١) قال ابن الجزرى : واحدة رفع ثرا .

انظر : النشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ٢٥ . والمهذب فى القراءات العشر ج ١ ص ١٥٠ .

(٢) انظر : الكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٧٧ .

(٣) قال ابن الجزرى : واقتصر قياماً كن أى وتحت كم .

انظر : النشر فى القراءات ج ٣ ص ٢٥ . والمهذب فى القراءات العشر ج ١ ص ١٥١ ، ١٩٦ .

سورة آل عمران

تنبيه : «قيام» من قوله تعالى : ﴿الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم﴾ آل عمران / ١٩١ .

ومن قوله تعالى : ﴿فإذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم﴾ النساء / ١٠٣ .

ومن قوله تعالى : ﴿والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما﴾ الفرقان / ٦٤ .
اتفق القراء العشرة على قراءته في هذه المواضع الثلاث «قيام» بثلاث الألف بعد الياء .

وهذا دليل على أن القراءة منية على التوقيف ولا مجال للرأى ،
أو القياس فيها ، والله أعلم .

★ «وسيصلون» من قوله تعالى : ﴿إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيرا﴾ النساء / ١٠ .

قرأ «ابن عامر ، وشعبة» «وسيصلون» بضم الياء على أنه مضارع مبنى للمجهول من «اصل» الثلاثى المزيد باهمة ، والواو نائب فاعل ،
وهى المفعول الأول . وسعيرا مفعول ثان ، ومنه قوله تعالى : ﴿سوف نصليهم نارا﴾ النساء / ٥٦ .

وقرأ الباقون «وسيصلون» بفتح الياء ، على أنه مضارع مبنى للفاعل من «صلا» الثلاثى ، والواو فاعل ، وسعيرا مفعول به ، ومنه قوله تعالى : ﴿جهنم يصلونها وبئس لقرار﴾ إبراهيم / ٢٩ .

(١) قال ابن الحرى : يصون صم كم صا

انظر : اشترى في القراءات العشر ح ٣ ص ٢٥ والمهدى في اقراءات العشر ح ١ ص ١٥١

سورة النساء

قال «الراغب» : صلا : أصل الصل لإيقاد النار ، ويقال : صلي بالنار ويكذا أى بلى بها اهـ^(١).

★ «واحدة» من قوله تعالى : ﴿وإن كانت واحدة فلها النصف﴾ النساء ١١/ .
قرأ «نافع ، وأبوجعفر» «واحدة» برفع التاء ، على أن كان تامة تكتفى بمرفوعها^(٢).

وقرأ الباقون «واحدة» بنصب التاء على أن كان ناقصة ، واحدة خيرها واسم كان مضمر والتقدير وإن كانت الوارثة واحدة^(٣).
★ «فلائمه» من قوله تعالى : ﴿فلائمه الثلث﴾ النساء ١١/ .
ومن قوله تعالى : ﴿فلائمه السدس﴾ النساء ١١/ .

★ «في أم» من قوله تعالى : ﴿وإنه في أم الكتاب﴾ الزخرف ٤/ .
★ «لى أمها» من قوله تعالى : ﴿حتى يبعث فى أمها رسولا﴾ القصص ٥٩/ .
قرأ «حمزة ، والكسائي» هذه الألفاظ الثلاثة المتقدمة بكسر الهمزة وصلًا ، أى وصل ما قبل الهمزة بها ، وذلك لمناسبة الكسرة التى قبل الهمزة ، وإذا ابتدأ بالهمزة فإيهما يبدأ بهمزة مضمومة على الأصل .
وقرأ الباقون الألفاظ الثلاثة بضم الهمزة فى الحالين : أى وصلًا وبدأ والكسر والضم لغتان صحيحتان^(٤).

(١) انظر : المفردات فى غريب القرآن ص ٢٨٥ .

(٢) قال ابن مالك : وذو تمام ما يرفع يكتفى وما سواء ناقص .

(٣) قال ابن الجزرى : واحدة رفع ثرى :: الأخرى مدا .

انظر : الشر فى القراءات العشر ح ٣ ص ٢٥ ، والمهدب فى القراءات العشر ح ١ ص ١٥١ .

(٤) قال ابن الجزرى : لأنه فى أم أمها كسر :: صمًا لدى الوصل روى .

سورة النساء

أما إذا أضيف لفظ «أم» إلى جمع وكان قبله كسر ، وذلك في أربعة مواضع وهن :

(١) «أمهاتكم» من قوله تعالى : ﴿والله أخرجكم من بطون أمهاتكم﴾ النحل / ٨ .

(٢) ومن قوله تعالى : ﴿أو بيوت أمهاتكم﴾ النورة / ٦١ .

(٣) ومن قوله تعالى : ﴿يخلقكم في بطون أمهاتكم﴾ الزمر / ٦ .

(٤) ومن قوله تعالى : ﴿وإذ أنتم أجنة في بطون أمهاتكم﴾ النجم / ٣٢ .
فقد قرأ «همزة» بكسر الهمزة والميم حالة وصل «أمهاتكم» بالكلمة التي قبلها ، فالكسر الذي في الهمزة لمناسبة الكسر الذي قبلها ، والكسر في الميم إلتباعا لكسر الهمزة .

وقرأ «الكسائي» بكسر الهمزة فقط حالة وصل «أمهاتكم» بالكلمة التي قبلها ، وذلك لمناسبة الكسر الذي قبلها . وإذا ابتدأ كل من : «همزة» ، والكسائي «بأمهاتكم» فإنه يقرأ بهمزة مضمومة ، وميم مفتوحة على الأصل .

وقرأ الباقون الألفاظ الأربعة بضم الهمزة ، وفتح الميم في الحالين ، أى وصلا وبدأ ، وذلك على الأصل ، وكلها لغات^(١) .

★ «يوصى» من قوله تعالى : ﴿يوصى بها أو دين آباؤكم وأبناؤكم﴾ النساء / ١١ .

(١) قال ابن الجزرى : لأنه في أم أمها كسر ::

ضمنا لدى الوصل رضى كذا الزمر والحل نور النجم والميم تبع فاش .

انظر البشر في انقراءات العشر ح ٣ ص ٢٥-٢٦ . والكشف عن وجوه القراءات ح ١ ص ٣٧٩

سورة النساء

ومن قوله تعالى : ﴿يوصى بها أو ذين غير مصار﴾ النساء / ١٢ .
قرأ «ابن كثير ، وابن عامر ، وشعبة» «يوصى» في الموضعين بفتح
الصاد ، وألف بعدها لفظا لاحطا ، وذلك على الباء للمفعول ،
وبها نائب فاعل .

وقرأ «حفص» الموضع الأول «يوصى» بكسر الصاد ، وياء بعدها ،
ودلك على الباء للفاعل ، والفاعل ضمير والمراد به الميت ، وبها متعلق
بيوصى ، أى يوصى بها الميت .
أما الموضع الثانى فإنه قرأه بفتح الصاد وألف بعدها ، مثل «ابن كثير
وابن عامر ، وشعبة» .

وقرأ الباقر الموضعين بكسر الصاد ، وياء بعدها^(١) .

★ «يدخله جنات» من قوله تعالى : ﴿ومن يطع الله ورسوله يدخله
جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ لنساء / ١٣ .

★ «يدخله نارا» من قوله تعالى : ﴿ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده
يدخله نارا خالدا فيها﴾ النساء / ١٤ .

★ «يدخله ويعذبه» من قوله تعالى : ﴿ومن يضع الله ورسوله يدخله
جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول يعذبه عذابا نهما﴾ الفتح / ١٧ .

★ «يكفر ويدخله» من قوله تعالى : ﴿ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا
يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ التغابن / ٩ .

(١) قال ابن الحرى :

يوصى بفتح لصاد صف كفلا درا :: ومعهم حفص في لأخرى قد قرأ

انظر : بشر في القراءات العشر ح ٣ ص ٢٦

والمهدد في القراءات العشر ح ١ ص ١٥٢

سورة النساء

★ «يدخله جنات» من قوله تعالى : ﴿ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار﴾ الطلاق / ١١ .

قرأ «نافع» وابن عامر ، وأبو جعفر «الألفاظ السبعة المتقدمة من : «يدخله» ، ويعذبه» ، ويكفر «بنون العظيمة» ، والفاعل ضمير مستتر تقديره نحن .
وقرأ الباقر الألفاظ السبعة بالياء فيهن ، والفاعل ضمير مستتر تقديره هو يعود على الله تعالى^(١) .

★ «والذان» من قوله تعالى : «والذان يأتيانها منكم فآذوهما» النساء / ١٦

★ «هاذان» من قوله تعالى : ﴿هذان خصمان اختصموا في ربهم﴾ الحج / ١٩

★ «هاتين» من قوله تعالى : ﴿إحدى ابنتي هتين﴾ القصص / ٢٧ .

★ «فذاذك» من قوله تعالى : فذاذك برهاتان من ربك ﴿القصص / ٣٢ .

★ «الدين» من قوله تعالى : ﴿ربنا أرنا الذين أضلانا﴾ فصلت / ٢٩ .

قرأ «ابن كثير» بتشديد النون في المواضع الخمسة مع المد المشيع للساكنين ، والتشديد على جعل إحدى النونين عوضا عن الياء المحذوفة ، وذلك لأن «الذى» مثل «القاضى» تثبت ياءؤه في التثنية ، فكان حق ياء «الذى» أن تبقى كذلك في التثنية ، إلا أنهم حذفوها من المثني وعوضوا عنها النون المدغمة ، وهذا التوجيه يتحقق في لفظ «الذين» .

أونقول إن التشديد في النون ليكون عوضا عن الحذف الذى دخل

(١) قال ابن الخزرى : ويدخله مع طلاق مع ::

فوق يكفر ويعذب معه في :: إنا ضحنا نونها عم

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٦ والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٨٠

سورة النساء

هذه الأسماء المبهمة في التثنية ، لأنه قد حذف ألف منها للاتقاء الساكنين ، وهي الألف التي كانت في آخر المفرد ، وألف التثنية ، فجعل التشديد في نون المثني عوضا عن الألف المحذوفة ، وهذا التوجيه يتحقق في الألفاظ الآتية :

«هاذان ، الذان ، فذانك» .

وأما «هاتين» فتشديد النون فيها على أصل التشديد في «هاتان» حالة الرفع ، وأجرى الجر مجرى الرفع طردا للباب على وتيرة واحدة .
وقرأ «أبو عمرو ، ورويس» بتشديد النون مع المد المشبع مثل «ابن كثير» في لفظ «فذانك» فقط ، وتخفيف النون مع القصر في الألفاظ الأربعة الباقية .

أما التشديد فقد سبق توجيهه ، وأما التخفيف فعلى الأصل في التثنية .
وقرأ الباقيون الألفاظ الخمسة بتخفيف النون مع القصر^(١) والتشديد والتخفيف لغتان .

✽ «كرها» من قوله تعالى : «يأيتها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها» النساء / ١٩ .

ومن قوله تعالى : «قل أنفقوا طوعا وكرها» التوبة / ٥٣ .
ومن قوله تعالى : «ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه كرها ووضعته كرها» الأحقاف / ١٥ .

(١) قال ابن الجوزي : ولي للذان ذان ولدين تين شدّ ملك .

انظر النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٦ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٨١ . والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٥٣ .

سورة النساء

قرأ «حمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «كرها» في المواضع الثلاث بضم الكاف .

وقرأ «ابن ذكوان ، وعاصم ، ويعقوب ، وهشام بخلف عنه» بضم الكاف في موضع الأحقاف ، وفتحها في موضعى النساء ، والتوبة .
وقرأ الباقر بفتح الكاف في المواضع الثلاث^(١).

قال «الأخفش الأوسط» : هما لغتان بمعنى المشقة ، والإجبار» اهـ
وقال أبو عمرو بن العلاء : «الكره بالضم كل شيء يكره فعله ، وبالفتح : ما استكره عليه» اهـ^(٢).

وقال «الراغب الأصفهاني» : قيل : الكره بالفتح، والضم واحد، نحو : الضعف والضعف ، وقيل : بالفتح المشقة التى تنال الإنسان من خارج فيما يحمل عليه بإكراه ، وبالضم ما يناله من ذاته وهو يعافه» اهـ^(٣) .

* «مبينة» من قوله تعالى : ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ﴾ النساء / ١٩ .
ومن قوله تعالى : ﴿مَنْ يَأْتِ مَنْكُنْ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ﴾ الأحزاب / ٣٠ .
ومن قوله تعالى : ﴿وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ﴾ الطلاق / ١ .

قرأ «ابن كثير ، وشعبة» «مبينة» حينما وقعت فى القرآن الكريم وقد وقعت فى هذه المواضع الثلاثة بفتح الياء مشددة ، على أنها اسم مفعول

(١) قال ابن الجزرى : كرها معا ضم شفا الأحقاف :: كما ظهروا من له خلاف

انظر : النشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ٢٧ .

والمهذب فى القراءات العشر ج ١ ص ٢٢٣ . وأتحاف فضلاء البشر ص ١٨٨ .

(٢) انظر : الكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٨٢ . (٣) انظر : المفردات فى غريب القرآن ص ٤٢٩ .

سورة النساء

من المتعدى ، أى يبينها من يدعيها .

وقرأ الباقون «مبينة» حيثما وقعت بكسر الياء مشددة ، على أنها اسم فاعل ، بمعنى ظاهرة ، أى بفاحشة ظاهرة وهى لازمة غير متعدية^(١) .

* «وأحلّ» من قوله تعالى : ﴿وأحلّ لكم ما وراء ذلك﴾ النساء / ٢٤
قرأ «حفص» وحمزة ، والكسائى ، وأبوجعفر ، وخلف العاشر «وأحلّ» بضم الهمزة ، وكسر الحاء على البناء للمفعول ، و «ما» اسم موصول نائب فاعل ، وهذه القراءة تتفق مع قوله تعالى قبل : ﴿حرمت عليكم أمهاتكم﴾ الخ رقم / ٢٣ ، فطابق بين أول كلام وآخره ، فكأنه قال : «حرم عليكم كذا ، وأحلّ لكم كذا» .

وقرأ الباقون «وأحلّ» بفتح الهمزة ، والحاء ، على البناء للفاعل ، والفاعل ضمير والمراد به الله تعالى ، و «ما» اسم موصول مفعول به^(٢) .
* «محضات» نحو قوله تعالى : ﴿محضات غير مسافحات﴾ النساء / ٢٥ .
* «المحضات» نحو قوله تعالى : ﴿أن ينكح المحضات المؤمنات﴾ النساء / ٢٥ .

- (١) قال ابن الجزرى : وصف دما بفتح يا مبينة
انظر : النشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ٢٧ . والكشف عن وجوه القراءات
ج ١ ص ٣٨٣ . والمهذب فى القراءات العشر ج ١ ص ١٥٤ .
(٢) قال ابن الجزرى : أحلّ ثب صحيا
انظر : النشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ٢٨ . والكشف عن وجوه القراءات
ج ١ ص ٣٨٥ ، والمهذب فى القراءات العشر ج ١ ص ١٥٥ .

سورة النساء

قرأ «الكسائي» «محصات» المنكر حيثما وقع في القرآن الكريم وكذا «المحصات» المرف حيثما وقع في القرآن الكريم أيضا إلا قوله تعالى : ﴿والمحصنات من النساء﴾ الموضع الأول رقم ٢٤/ من سورة النساء قرأ كل ذلك بكسر الصاد ، على أنهم اسم فاعل لأنهم أحصن أنفسهن بالعفاف ، وفروجهن بالحفظ عن الوقوع في الزنا .

وإنما استثنى الكسائي للموضع الأول فقراه بفتح الصاد ، لأن المراد به ذوات الأزواج وذوات الأزواج حرم الله وطأهن .

وقرأ الباقيون «محصات» ، «المحصنات» المنكر ، المرف حيثما وقعا في القرآن الكريم بفتح الصاد ، على أنهم اسم مفعول ، والإحصان مسند لغيرهن من زوج ، أو ولي أمر^(١).

★ «أحصن» من قوله تعالى : ﴿فإذا أحصن فإن أنين الفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب﴾ النساء/ ٢٥ .

قرأ «شعبة» ، «حمزة» ، «الكسائي» ، «خلف العاشر» «أحصن» بفتح الهمزة ، والصاد ، على البناء للفاعل ، والفاعل ضمير يعود على الإمام والمعنى : فإذا أحصن الإمام أنفسهن بالتزويج فالحمد لازم لهن إذا زين وهو محسون جلدة ، نصف ما على الحرائر المسلمات غير المتزوجات أى الأبهكار.

(١) قال ابن الجوزي : ومحصنة في الجمع كسر الصاد لا الأولى رمى .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٨ ، والكشف عن وجوه القراءات

ج ١ ص ٣٨٤ . والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٥٦ .

مسورة النساء

وقرأ «الباقون» وأحصن» بضم الهمزة ، وكسر الصاد ، على البناء للمفعول ، ونائب الفاعل ضمير يعود على الإماء أيضا ، والمعنى : فإذا أحصنهن الأزواج بالتزويج فالحق لازم لمن إذا زين وهو خمسون جلدة ، نصف ماعلى الحرائر غير المتزوجات أى الأبهكار^(١) .

★ «تجارة» من قوله تعالى : «إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم» النساء / ٢٩ .

قرأ «عاصم ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «تجارة» بنصب التاء على أن كان ناقصة واسمها ضمير يعود على الأموال ، وتجارة خيرها ، فالتقدير : إلا أن تكون الأموال تجارة .

وقرأ «الباقون» «تجارة» برفع التاء ، على أن كان تامة تكتفى بمرفوعها ، والتقدير : إلا أن تحدث تجارة ، أو تقع تجارة^(٢) .

★ «مدخلا» من قوله تعالى : «وندخلكم مدخلا كريما» النساء / ٣١ ومن قوله تعالى : «ليدخلنهم مدخلا يرضونه» الحج ٥٩

قرأ «نافع» وأبو جعفر» «مدخلا» فى السورتين بفتح الميم ، على أنه مصدر أو اسم مكان من «دخل» الثلاثى ، وعليه فيقدر له فعل ثلاثى مطاوع «لندخلكم» والتقدير : وندخلكم فتدخلون مدخلا أو مكان دخول .

(١) قال ابن الحزرى : أحصن ضم اكسر على كهف سما

انظر : النشر فى القراءات المشر ج ٢ ص ٢٨ والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٨٥ .

(٢) قال ابن الحزرى : تجارة عدا كوف

انظر : النشر فى القراءات المشر ج ٣ ص ٢٨ . والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٨٦ .

واللهب فى القراءات المشر ج ١ ص ١٥٦ .

سورة النساء

وقرأ الباقر «مدخلا» في الموضعين بضم الميم ، على أنه مصدر ، أو اسم مكان من «أدخل» الرباعي^(١) .

تيسيه : اتفق القراء العشرة على ضم الميم من «مدخل» من قوله تعالى ﴿وقل رب أدخلني مدخل صدق﴾ الاسراء / ٨٠ .

لأن قبله «أدخلني» وهو فعل رباعي فيكون «مدخل» مفعولا فيه .

★ «عقدت» من قوله تعالى : ﴿والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم النساء / ٣٣ .

قرأ «عاصم ، وحمة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «عقدت» بغير ألف بعد العين ، وذلك على إسناد الفعل إلى «الأيمان» والأيمان : جمع يمين التي هي اليد ، والمفعول محذوف ، والتقدير : والذين عقدت أيمانكم عهودهم فآتوهم نصيبهم .

وقرأ الباقر «عاقدت» بإثبات ألف بعد العين ، على إسناد الفعل إلى «الأيمان» أيضا ، وهو من باب المفاعلة ، كان الحليف يضع يمينه في يمين صاحبه ويقول : دمي دمك ، وترثني وأرثك ، وكان يرث السدس من مال حليفه ، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى : ﴿وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله﴾ الأحزاب / ٦^(٢) .

(١) قال ابن الجزري : وضع ضم مدخلا مدا كالحج .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٨ ، والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٨٦ . المهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٥٦ .

(٢) قال ابن الجزري : عاقدت لكوف قصرا .

انظر : النشر في قراءات العشر ج ٣ ص ٣٩ . والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٨٨ ، والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٥٧ .

سورة النساء

جاء في المفردات : «العقد» : الجمع بين أطراف الشيء ويستعمل ذلك في الأجسام العصبية ، كعقد الحبل .

ثم يستعار ذلك للمعاني نحو : عقد البيع ، والعهد ، وغيرهما ، فيقال : عاقدته ، وعقدته ، وتعاقدنا ، وعقدت بينه اهـ^(١) .

* «الله» من قوله تعالى : ﴿فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ﴾ النساء / ٣٤ .

قرأ «أبو جعفر» «الله» بفتح الهاء ، و «ما» موصولة ، أى بالذى حفظ حق الله ، أو بأوامر الله ، أو دين الله ، وتقدير المضاف هنا متعين ، لأن الذات المقدسة لا ينسب حفظها إلى أحد ، وفي الحديث : «احفظ الله يحفظك» والتقدير : احفظ حدود الله ، أو أوامر الله .

وقرأ الباقر «الله» بالرفع ، و «ما» مصدرية ، أى يحفظ الله إياهن^(٢) وحيث أن يكون من إضافة المصدر إلى فاعله .

* «بالبخل» من قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَخْلُونِ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ النساء / ٣٧ .

ومن قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَخْلُونِ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ الحديد / ٢٣ .

قرأ «حمزة» ، والكسائي ، وخلف العاشر «بالبخل» في الموضعين بفتح الباء ، والحاء .

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن مادة «عقد» ص ٢٤١ .

(٢) قال ابن الجزري : ونصب رفع حفظه الله ترا .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٩ . والمهذب في القراءات العشر ح ص ١٥٧ .

سورة النساء

وقرأ الباقر بضم الباء ، وسكون الحاء .

وهما لغتان في مصدر «بخل» مثل : «الحزن ، والحزن»
«والعرب والعرب»^(١) .

قال «الراغب» : البخل إمساك المقتنيات عما لا يحق حبسها عنه ،
ويقابله الجود ، يقال : بخل فهو باخل ، وأما البخيل فالذى يكتر
منه البخل .

ثم قال : «والبخل ضربان : بخل بقنيات نفسه ، وبخل بقنيات غيره ،
وهو أكثرهما ذمًا ، دليلنا على ذلك قوله تعالى : ﴿الذين يبخلون ويأمرون
الناس بالبخل﴾ اهـ»^(٢) .

★ «حسنة» من قوله تعالى : ﴿وإن تك حسنة يضاعفها﴾ النساء / ٤٠
قرأ «نافع ، وابن كثير ، وأبوجعفر» «حسنة» برفع التاء على أن كان
تامة تكتفى بمرفوعها ، والتقدير : وإن حدث أو وقع حسنة يضاعفها ،
والعرب تقول : «كان أمر» أى حدث أمر .

قال «ابن مالك» : وذوقم ما برفع يكتفى :: وما سواه ناقص .
وقرأ الباقر «حسنة» بالنصب خبر كان الناقصة ، واسمها ضمير يعود
على «مثقال ذرة» المتقدم في قوله تعالى : ﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة﴾
والتقدير : وإن تك مثقال ذرة حسنة يضاعفها .

(١) قال ابن الجوزي : والبخل ضم اسكن معاكم نل سما

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٠ ، والكشف عن وجوه القراءات
ج ١ ص ٣٨٩ والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٥٨ . وانحاف فضلاء البشر
ص ١٩٠ . (٢) انظر : المفردات في غريب القرآن ص ٣٨ .

صورة النساء

فإن قيل لم أنت الفعل وهو «تلك» مع أن «مثقال» مذكر أقول : أنت الفعل على أحد تقديمين :

الأول : حملا على المعنى الذى دل عليه «مثقال» وهو «زنة» وزنة مؤنث ، والتقدير : وإن تلك زنة ذرة حسنة مضاعفها .
والثاني : لإضافة «مثقال» إلى «ذرة» وذرة مؤنثة^(١) .

* «تسوى» من قوله تعالى : ﴿لو تسوى بهم الأرض﴾ النساء/٤٢
قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، ويعقوب» «تسوى» بضم التاء ، وتخفيف السين ، فالضم فى التاء على بناء الفعل للمجهول ، «والأرض» نائب فاعل وتخفيف السين على حذف إحدى التائين تخفيفا ، لأن أصل الفعل تتسوى .

وقرأ «نافع ، وابن عامر ، وأبو جعفر» «تسوى» بفتح التاء وتشديد السين ، فالفتح فى التاء على بناء الفعل للفاعل ، و «الأرض» فاعل ، وتشديد السين على إدغام التاء الثانية فى السين .

وقرأ باقى القراء وهم : «حمزة ، والكسائى ، وخلف العاشر» «تسوى» بفتح التاء ، وتخفيف السين ، على البناء للفاعل ، وحذف إحدى التائين تخفيفا^(٢)

(١) قال ابن الجزرى : حسنة حرم .

انظر : النشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ٣٠ . والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٨٩ والمهذب فى القراءات العشر ج ١ ص ١٥٨ .

(٢) قال ابن الجزرى : تسوى اضمم لما حق :: وعمّ الثقل .

انظر : النشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ٣٠ . والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٩٠ والمهذب فى القراءات العشر ج ١ ص ١٥٨ .

سورة النساء

جاء في المفردات : «تسوية الشيء» : جعله سواء ، إما في الرفعة ، أو في الضعة اهـ^(١) .

وجاء في مختصر تفسير «ابن كثير» : ومعنى «لوتسوى بهم الأرض» : أى لو انشقت بهم الأرض وبلغتهم مما يرون من أهوال الموقف ، وما يحل بهم من الخزي ، والفضيحة والتوبيخ^(٢) .

* «لألمستم» من قوله تعالى : ﴿أَو لَمْ يَسْتَمِ الْنَّسَاءُ﴾ النساء ٤٣ .
ومن قوله تعالى : ﴿أَو لَمْ يَسْتَمِ الْنَّسَاءُ﴾ المائدة / ٦ .

قرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر «لمستم» معا في السورتين بحذف الألف التي بعد اللام ، على إضافة الفعل ، والخطاب للرجال دون النساء ، على معنى : من اليد الجسد ، ومن بعض الجسد بعض الجسد فجري الفعل من واحد ، ودليله قوله تعالى : ﴿وَلَمْ يَمَسِّنْ بَشَرًا﴾ آل عمران ٧٠ / ولم يقل : ولم يماسننى بشر .

قال «ابن مسعود ، وابن عمر» رضى الله عنهما : المراد باللمس هنا : الإفضاء باليد إلى الجسد ، وبعض جسده إلى جسدها ، فحمل على غير الجماع ، فهو من واحد .

وقسراً الباقون : «لألمستم» بإثبات ألف بعد السين وذلك على المفاعلة التي لا تكون إلا من اثنين إذا فيكون معناه : الجماع .
ويجوز أن تكون المفاعلة على غير بابها نحو : «عاقبت اللص»

(١) انظر : المفردات مادة «سواء» ص ٢٥١ .

(٢) انظر مختصر تفسير ابن كثير ج ١ ص ٣٩٢ .

سورة النساء

فتتحد هذه القراءة مع القراءة الأولى في المعنى^(١).

جاء في «المفردات»: «اللمس»: إدراك بظاهر البشرة كالمسّ، ويكنى به وبالملاسة عن الجماع.

وقرىء «لامستم ولمستم النساء» حملا على المسّ، وعلى الجماع^(٢).

★ «قليل» من قوله تعالى: «ما فعلوه إلا قليل منهم» النساء ٦٦.

قرأ «ابن عامر» «قليلًا» بالنصب على الاستثناء، وهذه القراءة موافقة لرسم مصحف أهل الشام^(٣).

وقرأ الباقر «قليل» برفع اللام على أنه بدل من الواو في فعلوه، وهذه القراءة موافقة لرسم بقية المصاحف^(٤).

تبييه: إذا وقع المستثنى بعد إلّا وكان الكلام مسبوqa بنفى، أو نهي، أو استفهام، وكان المستثنى من جنس المستثنى منه جاز في المستثنى النصب على الاستثناء، وجاز إتباعه لما قبله في الإعراب^(٥).

★ «تكن» من قوله تعالى: «كأن لم تكن بينكم وبينه مودة» النساء ٧٣.

(١) قال ابن الجزري: لاسم قصر معاشفا.

انظر: النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٠. والكشف عن وجوه القراءات

ج ١ ص ٣٩١ والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٦٠.

(٢) انظر: المفردات مادة «مس» ص ٤٥٤. (٣) قال ابن عاشور: والشام ينصب قليلا منهم.

(٤) قال ابن الجزري: إلا قليلا نصب كر في الرفع.

انظر النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٠. والكشف عن وجوه القراءات

ج ١ ص ٣٩٢، والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٦٣.

(٥) قال ابن مالك: وبعد نفي أو كنفى انتخب إتباع ما اتصل.

سورة النساء

قرأ «ابن كثير ، وحفص ، ورويس» «تكن» بالناء الفوقية ، وذلك لمناسبة لفظ «مودعة» .

وقرأ الباقون «يكن» بالياء التحتية على التذكير ، وذلك لأن تأنيث «مودعة» مجازى يجوز في فعله التذكير والتأنيث^(١) .

★ «ولا تظلمون» من قوله تعالى : ﴿والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلاً﴾ النساء ٧٧/ .

قرأ «ابن كثير ، وحمة ، والكسائي ، وأبو جعفر ، وخلف العاشر ، وروح بخلف عنه» «ولا يظلمون» بياء الغيبة وذلك جريا على السياق ، ومناسبة صدر الآية وهو قوله تعالى : ﴿الم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم القتال إذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية﴾ الخ .

وقرأ الباقون «ولا تظلمون» بقاء الخطاب ، وهو الوجه الثاني «لروح» وذلك على الالتفات من الغيبة إلى الخطاب ، وهو ضرب من ضروب البلاغة العربية ، أو لمناسبة قوله تعالى قبل : ﴿قل متاع الدنيا قليل﴾ أى قل لهم يا محمد : «متاع الدنيا قليل والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون فتيلاً»^(٢)

(١) قال ابن الجزرى : تأنيث يكن دن عن غفا .

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣١ . والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٩٢ ، والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٦٣ .

(٢) قال ابن الجزرى : لا يظلمون دم ثق شدا الخلف شفا .

انظر النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٢ . والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٩٣ ، والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٦٤ .

سورة النساء

تفسيره : «ولا يظلمون» من قوله تعالى : ﴿يَلِ اللّٰهُ يَرْكَبُ مِنْ يَشَاءُ
وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا﴾ النساء / ٤٩ .

اتفق القراء العشرة على قراءته بياء الغيبة ، وذلك لمناسبة قوله تعالى
قبل : ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ ، ولأن القراءة سنة متبعة ، والعبارة فيها بالتلقى .
★ «حصرت» من قوله تعالى : ﴿أَوْجَاءُكُمْ حَصَرَتْ صُدُورُهُمْ﴾ النساء / ٩٠ .

قرأ «يعقوب» «حصرت» بنصب التاء منوثة ، والنصب على الحال ،
ومعنى «حصرت» ضيقة ، إذا فيكون المعنى : أو جاءكم حالة كون
صدورهم ضيقة من الجبن مبغضين قتالكم ولا يهون عليهم أيضا قتال
قومهم معكم ، إذا فهم لا لكم ولا عليكم .

وقرأ الباقر «حصرت» بسكون التاء ، على أنها فعل ماض ، والجملة
في موضع نصب على الحال ^(١) .

★ «فتينوا» من قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ
فَتَيْنُوا﴾ النساء / ٩٤ .

ومن قوله تعالى : ﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ فَتَيْنُوا﴾
النساء / ٩٤ .

ومن قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾
الحجرات / ٦ .

(١) قال ابن الجزرى : وحصرت حرك ونون ظلما

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٣ .

والمذهب في القراءات العشر ج ١ ص ١٦٦

(٤١٤)

سورة النساء

قرأ « حمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر » « فتبينوا » في المواضع الثلاثة بناء
 مثلثة بعدها باء موحدة ، بعدها تاء مثناة فوقية ، على أنها فعل مضارع
 من « التثبت » .

وقرأ الباقر « فتبينوا » في المواضع الثلاثة بباء موحدة ، وباء مثناة تحتية
 بعدها نون ، على أنها فعل مضارع من « التبين » .

والثبوت أفسح للمأمور من التبين لأن كل من أراد أن يتثبت قدر على
 ذلك ، وليس كل من أراد أن يتبين قدر على ذلك ، لأنه قد يبين
 ولا يتبين له ما أراد بيانه ، من هذا يتضح أن التبين أعم من التثبت ، لأن
 التبين فيه معنى التثبت وليس كل من تثبت في أمر تبينه ^(١) .

* « السلام » من قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ
 لست مؤمناً ﴾ النساء ٩٤ .

قرأ « نافع ، وابن عامر ، وحمزة ، وأبو جعفر ، وخلف العاشر »
 « السلام » بفتح اللام من غير ألف بعدها ، على معنى الاستسلام ،
 والانقياد ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَلْقُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ ﴾
 سورة النحل ٨٧ .

فالمعنى : « يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله ، وخرجتم للجهاد

(١) قال ابن الحرى : تشتوا شفا من التبت معا مع حجرات ومن البياض عن سواهم
 انظر البشر في القراءات العشر ح ٣ ص ٣٣ ، والكشف عن وجوه القراءات
 ح ١ ص ٣٩٤ . والمهدب في القراءات العشر ج ١ ص ١٦٧ .

سورة النساء

فتبينوا ولا تقولوا لمن استسلم وانقاد إليكم لست مؤمنا فتقتلوه ، بل يجب عليكم أن تبينوا حقيقة أمره .

وقرأ الباقر «السلام» بفتح اللام وألف بعدها ، على معنى التحية ، فتحية الإسلام هي : «السلام عليكم» وعليه يكون المعنى : لا تقولوا لمن حياكم تحية الإسلام لست مؤمنا فتقتلوه ، لتأخذوا سلبه^(١).

* «مؤمنا» من قوله تعالى : ﴿ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمنا﴾ النساء / ٩٤ .

قرأ «أبو جعفر» بخلف عنه «مؤمنا» بفتح الميم الثانية ، على أنها اسم مفعول ، أى لن تؤمنك على نفسك .

وقرأ الباقر بكسر الميم الثانية ، وهو الوجه الثانى «لأبى جعفر» على أنها اسم فاعل ، والتقدير : إنما فعلت ذلك أى قلت : «السلام عليكم» متعوذا وليس عن إيمان صحيح^(٢) .

* «غير» من قوله تعالى : ﴿لا يستوى القاعدون من المؤمنين غير أولي الضرر﴾ النساء / ٩٥ .

قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو ، وعاصم ، حمزة . ويعقوب» «غير»

(١) قال ابن الجزرى : السلام لست فاقصرن عم فتى ،

انظر : النشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ٣٣ ، والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٩٥ ، والمهذب فى القراءات العشر ج ١ ص ١٦٧ .

(٢) قال ابن الجزرى : السلام لست فاقصرن عم فتى وبعد مؤمنا فتح ثالثة بالخلف ثانيا وصح

انظر النشر فى القراءات العشر ج ٣ ص ٣٤ ، والمهذب فى القراءات العشر ج ١ ص ١٦٧

سورة النساء

يرفع الراء ، على أن «غير أولى الضرر» صفة «القاعدون» أو بدل من «القاعدون» بدل بعض من كل .

وقرأ الباقون «غير» بنصب الراء ، على الاستثناء من «القاعدون»^(١).
تنبيه : قال ابن مالك :

واستن مجرورا بغير معربا :: بما لمستثنى بإلا نصبا
المعنى : هناك ألفاظ استعملت بمعنى «إلا» في الدلالة على الاستثناء ،
من هذه الألفاظ «غير» وحكم المستثنى بها الجزر لإضافتها إليه ، أما
«غير» فإنها تعرب بما كان يعرب به المستثنى مع «إلا» فنقول : «قام القوم
غير زيد» بنصب «غير» كما نقول : «قام القوم إلا زيدا» بنصب «زيدا»
وهذا إذا كان الكلام تاما موجبا .

وتقول : «ماقام أحد غير زيد» برفع «غير» على الإتيان ، وينصب
«غير» على الاستثناء ، كما نقول : «ماقام أحد إلا زيد وإلا زيدا» وهذا إذا كان
الكلام تاما غير موجب ، ومثل ذلك الآية التي نحن بصدد توجيه القراءات
التي فيها ، فالكلام تام غير موجب ، لهذا جاز في «غير» الرفع ، والنصب .
* «نؤتيه» من قوله تعالى : ﴿ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله
فسوف نؤتيه أجرا عظيما﴾ النساء / ١١٤ .

قرأ «أبو عمرو ، حمزة ، وخلف العاشر» «يؤتيه» بالياء التحتية على
الغيبة ، وذلك جريا على سياق الآية وليناسب لفظ الغيبة الذي قبله وهو
قوله تعالى : ﴿ومن يفعل﴾ الخ .

(١) قال ابن الحزري : غير ارفعوا في حق نل ،

انظر الشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٤ والكشف عن وجوه القراءات

ح ١ ص ٢٩٦ ، والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٦٧ .

سورة النساء

وقرأ الباقون «نوتيه» بنون العظمة ، وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم ، والالتفات ضرب من ضروب البلاغة^(١).

تيسره : «نوتيه» من قوله تعالى : ﴿ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجرا عظيما﴾ النساء / ٧٤ .

اتفق القراء العشرة على قراءته بنون العظمة ، وذلك لأن القراءة سنة متبعة ، ومبنية على السماع والتوقيف .

* «يدخلون» من قوله تعالى : ﴿فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون﴾ نقيرا / النساء ١٢٤ .

ومن قوله تعالى : ﴿فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا﴾ مريم / ٦٠ ومن قوله تعالى : ﴿فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب﴾ غافر / ٤٠ .

ومن قوله تعالى : ﴿إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين﴾ غافر / ٦٠ .

* «يدخلونها» من قوله تعالى : ﴿جنات عدن يدخلونها﴾ فاطر / ٣٣ . قرأ «ابن كثير ، وأبو جعفر» «يدخلون» في سورة النساء ، ومريم ، وموضعي غافر بضم الياء وفتح الحاء على البناء للمفعول ، والواو نائب فاعل .

وقرأ «هؤلاء المذكورون قبل «يدخلونها» في «فاطر» بفتح الياء وضم الحاء على البناء للفاعل ، والواو هي الفاعل .

وقرأ «أبو عمرو» «يدخلون» في سورة النساء ، ومريم ، وأول غافر

(١) قال ابن الجزري : نوتيه يافتي حلا

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٥ .

والكشف عن وجه القراءات ج ١ ص ٣٩٧ . وللهذه في القراءات العشر ج ١ ص ١٧٠

سورة النساء

وكذا «يدخلونها» في «فاطر» بضم الياء ، وفتح الخاء ، على البناء للمفعول .
وقرأ «يدخلون» الموضع الثاني من غافر «بفتح الياء ، وضم الخاء ، على البناء للفاعل .

وقرأ «شعبة» «يدخلون» في النساء ، ومريم ، وأول غافر ، بضم الياء ، وفتح الخاء ، على البناء للمفعول .

أما الموضع الثاني من غافر فقد قرأه بوجهين :

بالبناء للفاعل ، وبالبناء للمفعول .

وقرأ «يدخلونها» في «فاطر» بالبناء للفاعل قولاً واحداً .

وقرأ «روح» «يدخلون» في النساء ، ومريم ، وأول غافر ، بالبناء للمفعول .
أما الموضع الثاني من غافر ، وكذا «يدخلونها» في «فاطر» فقد قرأهما بالبناء للفاعل .

وقرأ «رويس» «يدخلون» في مريم ، وأول غافر ، بالبناء للمفعول ، واختلف عنه في الموضع الثاني من «غافر» فقرأه بوجهين : بالبناء للمفعول ، وبالبناء للفاعل ، أما «يدخلونها» في «فاطر» فقد قرأه بالبناء للفاعل قولاً واحداً^(١) .

تبيينه : اتفق القراء العشرة على قراءة «يدخلون ، يدخلونها» في غير المواضع التي سبق الحديث عنها بالبناء للفاعل ، مثل قوله تعالى : ﴿ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط﴾ الأعراف / ٤٠ .

ومن قوله تعالى : ﴿والملائكة يدخلون عليهم من كل باب﴾ الرعد ٢٣ .

(١) قال ابن الجزري : ويدخلونها ضم يا

وفتح ضم صف ثنا حر شفى :: وكاف أولى الطول تب حق صفى

والثان دع ثعل صا خلف عدا :: وفاطر حز

انظر : الشر في القراءات المشرحة ٣ ص ١٧١ . والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٩٧

سورة النساء

ومن قوله تعالى : ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ النصر / ٢
ومن قوله تعالى : ﴿جَنَّاتٍ عِدْنُ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ﴾ الرعد / ٢٣
ومن قوله تعالى : ﴿جَنَّاتٍ عِدْنُ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ النحل / ٣١
وهذا إن دل على شيء فإنما يدل على أن القراءة ستة متبعة
لا مجال للرأى فيها .

* «يصلحها» من قوله تعالى : ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَصْلِحَا بَيْنَهُمَا
صِلْحًا﴾ النساء / ١٢٨ .

قرأ «عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «يصلحها» بضم
الياء ، وإسكان الصاد ، وكسر اللام من غير ألف بعدها ، على أنه
مضارع «أصلح» الثلاثي المزيد بهمة .

والإصلاح من الصلح بين المتنازعين جاء به «القرآن الكريم» قال
تعالى : ﴿وَصِدِّحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ الأنفال / ١ .

وقال تعالى : ﴿فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ﴾ الحجرات / ١٠ .
وقرأ الباقر «يصالحا» بفتح الياء ، والصاد المشددة وألف بعدها ،
وفتح اللام ، وأصلها «يتصالحا» فأدغمت التاء في الصاد بعد قلبها صادًا .
وذلك لأن الفعل لما كان من اثنين جاء على باب المفاعلة التي تثبت
للاثنين مثل : تصالح الرجلان ، يتصالحان ثم أدغمت التاء في الصاد^(١) .

* «تَلَوُّوا» من قوله تعالى : ﴿وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ تَعْرَضُوا﴾ النساء / ١٣٥
قرأ «ابن عامر ، وحمزة» «تلوا» بضم اللام ، وواو ساكنة بعدها ، على
أنه فعل مضارع من «ولى يلى ولاية» وولاية الشيء هى الإقبال عليه ،

(١) قال ابن الحزرى : يصلحها كوف لدا يصلحها

انظر: النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٦ والكشف عن وجوه القراءات
ج ١ ص ٣٩٨ . والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٧١ .

سورة النساء

وأصله «تولوا» ثم حذفت الواو التي هي فاء الفعل على الأصل في حذف فاء الكلمة من المضارع كما حذفت في نحو : «بعد ، يزن» من «وعد ، وزن» ثم نقلت ضمة الياء إلى اللام ثم حذفت الياء للالتقاء الساكنين فأصبحت «تلولوا» بحذف فاء الكلمة ولامها .

وقرأ الباقر «تلولوا» بإسكان اللام ، وبعدها واوان : الأولى مضمومة ، والثانية ساكنة ، على أنه فعل مضارع من «لوى يلوى» يقال : لويت فلانا حقه إذا مطلته ، وأصله «تلولوا» ثم نقلت ضمة الياء إلى الواو التي قبلها ، ثم حذفت الياء التي هي لام الكلمة للالتقاء الساكنين ، فأصبحت «تلولوا» على وزن «تفعوا» بحذف اللام^(١) .

* «نزل ، أنزل» من قوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابَ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ﴾ النساء ١٣٦/ قرأ «ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر» «نزل ، وأنزل» بضم النون ، والهمزة وكسر الزاي فيهما ، وذلك على بناءهما للمفعول ، ونائب الفاعل ضمير يعود على «الكتاب» .

وقرأ الباقر «نزل ، أنزل» بفتح النون ، والهمزة ، والزاي ، وذلك على بناءهما للفاعل ، والفاعل ضمير يعود على «الله» المتقدم في قوله : ﴿آمِنُوا بِاللَّهِ﴾^(٢) .

(١) قال ابن الجزرى : تولوا تلووا فضل كلا

أنظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٦ والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٣٩٩ . والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٧٣ .

(٢) قال ابن الجزرى : نزل أنزل انضم أكسر كم حلا دم

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٦ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٤٠٠ . والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٧٣

سورة النساء

★ «نزل» من قوله تعالى : ﴿وقد نزل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستزأ بها فلا تقعدوا معهم﴾ النساء / ١٤٠
 قرأ «عاصم ، ويعقوب» «نزل» بفتح النون ، والزاي ، على البناء للفاعل ، والفاعل ضمير يعود على الله تعالى ، وأن وما بعدها في محل نصب بنزل .
 وقرأ الباقون «نزل» بضم النون ، وكسر الزاي ، على البناء للمفعول ، وأن وما بعدها في محل رفع نائب فاعل .

والتقدير : وقد نزل عليكم المنع من مجالسة المنافقين ، والكافرين ، عند سماع الكفر بآيات الله والاستهزاء بها^(١) .

★ «الدرك» من قوله تعالى : ﴿إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار﴾ النساء / ١٤٥ .

قرأ «عاصم ، وحمة ، والكسائي ، وخلف العاشر» «الدرك» بإسكان الراء .

وقرأ الباقون «الدرك» بفتح الراء ، والقراءتان لغتان بمعنى واحد مثل :
 «القدر ، والقدرة» «السمع ، والسمع» والدرك : هو المكان^(٢) .

قال «ابن عباس» رضي الله عنهما : «إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار» أي في أسفل النار .

وقال «سفيان الثوري» رحمه الله تعالى : «في توايت ترتج عليهم»^(٣) .

(١) قال ابن الجزري : نزل أنزل اضمم اكسر كم حلا دم :: واعكس الأخرى ظهى نل .
 انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٧ ، والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٤٠٠
 والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٧٣ .

(٢) قال ابن الجزري : والدرك سكن كفى .
 أنظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٧ ، والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٤٠١
 والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٧٤ . (٣) انظر مختصر تفسير ابن كثير ج ١ ص ٤٥١

سورة النساء

* «يُؤْتِيهِمْ» من قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَلَمْ يَفْقَرُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورَهُمْ﴾ النساء / ١٥٢ .
قرأ «حفص» «يؤْتِيهِمْ» بالياء التحتية ، لمناسبة السياق ، والفاعل ضمير يعود على «الله تعالى» .

وقرأ الباقر «نُؤْتِيهِمْ» بنون العظمة ، وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم ، والالتفات ضرب من ضروب البلاغة ، والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره : «نحن» يعود على «الله تعالى» أيضا^(١) .

* «لَا تَعْدُوا» من قوله تعالى : ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ﴾ النساء ١٥٤
قرأ «ورش» «لَا تَعْدُوا» بفتح العين ، وتشديد الدال ، وذلك لأن أصلها «تَعْدُوا» مضارع «اعتدى يعتدى اعتداء» فنقلت حركة التاء إلى العين ، ثم أدغمت التاء في الدال ، لوجود التجانس بينهما حيث إنهما متفتحتان في المخرج ، وفي كثير من الصفات ، وبيان ذلك أن كلاً من التاء والدال يخرج من طرف اللسان مع أصول الثنايا العليا ، كما أنهما متفتحتان في الصفات الآتية : الشدة ، والاستفال ، والانفتاح ، والإصمات .

والاعتداء : مجاوزة الحق ومنه قوله تعالى : ﴿وَلَا تَمْسُكُوهُنَّ ضُرّاً لِنَفْسِكُنَّ﴾ البقرة ٢٣١ .
وقوله تعالى : ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْدُواهَا﴾ البقرة / ٢٢٩ .
وقرأ «أبو جعفر» ، وقالون «في أحد وجهيه» ، «تَعْدُوا» بإسكان العين ، وتشديد الدال ، وذلك لأن أصلها «تَعْدُوا» فأدغمت التاء في الدال ، لوجود التجانس بينهما .

(١) قال ابن الحزري : نؤتيهم بالياء عرك

انظر : الشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٨ ، والكشف عن وجوه القراءات ح ١ ص ٤٠١
والمذهب في القراءات العشر ج ١ ص ١٧٥ .

سورة النساء

والوجه الثاني «لقالون» هو اختلاس فتحة العين مع تشديد الدال .
 وقرأ الباقون «تعداوا» بإسكان العين ، وضم الدال مخففة ، على أنه
 مضارع «عدا يعدو عدوانا»^(١)، ومنه قوله تعالى : ﴿إِذْ يَعْدُونَ فِي
 السبت﴾ الأعراف / ١٦٣ .

قال «الراغب الأصفهاني» في مادة «عداء» :

«العدو» : التجاوز ، ومنافاة الالتئام ، فتارة يعتبر بالقلب فيقال له
 العداوة ، والمعاداة ، وتارة بالمشى فيقال له : العدو ، وتارة في الإخلال
 بالعدالة في المعاملة فيقال له : العدوان ، والعدو ، قال تعالى : .
 ﴿فَإِسْبُوا اللَّهَ عَدُوًّا بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ الأنعام / ١٠٨ اهـ^(٢) .

★ «سبوتهم» من قوله تعالى : ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ
 سَبُوتُهُمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ النساء / ١٦٢ .

قرأ «حمزة» ، وخلف «العاشر» «سبوتهم» بالياء التحتية ، وذلك جريا
 على السياق ، والفاعل ضمير تقديره «هو» يعود على الله تعالى .

(١) قال ابن الجزري : تعداوا فحرك جد وقالون احتلس بالخلف

واشددن له ثم أنسى

انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٨ .

والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٤٠١ .

ولمذهب في القراءات العشر ج ١ ص ١٧٥ .

(٢) انظر للمقدوات في غريب القرآن ص ٣٢٦ .

سورة النساء

وقرأ الباقون «سنوتهم» بنون العظمة وذلك على الالتفات من الغيبة إلى التكلم والفاعل ضمير مستتر وجوبا .
تقديره «نحن» يعود على الله تعالى أيضا^(١).

★ «زبور» المنكر من قوله تعالى : ﴿وآتينا داود زبوراً﴾ النساء ١٦٣ .
ومن قوله تعالى : ﴿وآتينا داود زبوراً﴾ الإسراء ٥٥ .

★ «الزبور» المعروف من قوله تعالى : ﴿ولقد كتبنا في الزبور» الأنبياء ١٠٥ .

قرأ «حمزة ، وخلف العاشر» «زبور» في الموضعين ، «الزبور» بضم الزاي .

وقرأ الباقون بفتح الزاي ، والضم ، والفتح لغتان في اسم الكتاب المنزل على نبي الله «داود» عليه السلام^(٢) .

﴿تمت سورة النساء ولله الحمد﴾

﴿وبهذا ينتهى الجزء الأول ويليه الجزء الثانى﴾

﴿وأوله سورة المائدة﴾

(١) قال ابن الجزرى : وباسيوتهم فتى
انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٣٨ والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٤٠١
والمهذب في القراءات العشر ج ١ ص ١٧٦ .

(٢) قال ابن الجزرى : وباسيوتهم فتى وعنهما :: زاي زبوراً كيف جاء فاضمها
انظر : النشر في القراءات العشر ج ٣ ص ٢٩ . والكشف عن وجوه القراءات ج ١ ص ٤٠٢ .

::

فهرس تحليلى لموضوعات الجزء الأول

من كتاب المغنى فى توجيه القراءات العشر المتواترة

فهرس الجزء الأول

من كتاب : المغنى فى توجيه القراءات العشر المتواترة

الموضوع	الصفحة
شكر وتقدير	٥
المقدمة	٧
النتج الذى اتجه فى تصنيف الكتاب	٨
أهم المصادر التى اعتمد عليها وابن الجزرى، فى نقل القراءات	٩
تاريخ القراء العشرة ، أو الأئمة العشرة	١٨
الإمام الأول : نافع المدنى ت ١٦٩ هـ	١٨
شيوخ نافع	١٩
تلاميذ نافع	٢٠
الإمام الثانى : ابن كثير ت ١٢٠ هـ	٢١
شيوخ ابن كثير	٢١
تلاميذ ابن كثير	٢٣
الإمام الثالث : أبو عمرو بن العلاء البصرى ت ١٥٤ هـ	٢٤
شيوخ أبى عمرو	٢٤
تلاميذ أبى عمرو	٢٥
الإمام الرابع : ابن عامر الشافعى ت ١١٨ هـ	٢٧
شيوخ ابن عامر	٢٧
تلاميذ ابن عامر	٢٨
الإمام الخامس : عاصم الكوفى ت ١٢٧ هـ	٢٩
شيوخ الإمام عاصم	٣٠
تلاميذ الإمام عاصم	٣١
الإمام السادس : حمزة الكوفى ت ١٥٦ هـ	٣٢
شيوخ الإمام حمزة	٣٣
تلاميذ الإمام حمزة	٣٥
الإمام السابع : الكشافى الكوفى ت ١٨٩ هـ	٣٦
شيوخ الإمام الكشافى	٣٧
تلاميذ الإمام الكشافى	٣٧
الإمام الثامن : أبو جعفر المدنى ت ١٢٨ هـ	٣٨
شيوخ الإمام أبى جعفر	٣٨
تلاميذ الإمام أبى جعفر	٣٩
الإمام التاسع : يعقوب الحضرى ت ٢٠٥ هـ	٤٠
شيوخ الإمام يعقوب	٤٠
تلاميذ الإمام يعقوب	٤٢
الإمام العاشر : خلف البزار ت ٢٢٩ هـ	٤٣
شيوخ الإمام خلف البزار	٤٤

٤٤	تلايد الإمام خلف البزار
٤٥	«نشأة القراءات»
٤٥	تعريف القراءات
٤٦	هل هناك فرق بين القرآن والقراءات
٤٦	ماذا قال «الزركشي في ذلك» ؟
٤٦	تعقيب ورد على قول الزركشي
٥٠	الدليل على نزول القراءات
٥٠	الحديث الأول
٥١	الحديث الثاني
٥٣	الحديث الثالث
٥٣	الحديث الرابع
٥٦	بيان المراد من الأحرف السبعة
٥٦	العلماء الذين اهتموا ببيان المراد من الأحرف السبعة
٥٧	ما السبب في الاهتمام بهذه القضية
٥٧	الجواب على ذلك
٥٧	أقوال العلماء في بيان المراد من الأحرف السبعة حسب ترتيبهم الزمني
٥٩	القول الأول :
٥٩	تمليق على هذا القول
٦٠	القول الثاني
٦١	القول الثالث
٦٢	القول الرابع
٦٤	القول الخامس
٦٥	القول السادس
٦٦	القول السابع
٦٧	القول الثامن
٦٩	القول التاسع
٧٠	القول العاشر
٧١	القول الحادي عشر
٧٧	السبب في تعدد القراءات
٧٩	فوائد تعدد القراءات
٧٩	الفائدة الأولى
٧٩	الفائدة الثانية
٨٠	الفائدة الثالثة
٨٠	الفائدة الرابعة
٨١	الفائدة الخامسة
٨١	الفائدة السادسة
٨١	الفائدة السابعة
٨١	الفائدة الثامنة
٨٢	الفائدة التاسعة
٨٢	الفائدة العاشرة

٨٣ متى نشأت القراءات
٨٤ القول الأول
٨٥ القول الثاني
٨٥ تعقيب وترجيح على القولين
٨٦ صلة القراءات العشر بالأحرف السبعة
٨٦ القول الأول
٨٩ القول الثاني
٩١ تعليل وترجيح
٩١ الرد على الطبري ومن قال بقوله
٩٣ «ترجيح الإظهار والإدغام»
٩٣ تعريف الإظهار والإدغام
٩٣ أجمعا الأصل : الإظهار ، أو الإدغام ؟
٩٣ ماهي أسباب الإدغام ؟
٩٣ ما التماثل ؟
٩٤ ما التقارب ؟
٩٦ ما التجانس ؟
٩٧ شروط الإدغام
٩٧ موانع الإدغام
٩٧ المانع الأول
٩٨ المانع الثاني
٩٨ المانع الثالث
٩٨ المانع الرابع
٩٩ «أقسام الإدغام»
٩٩ تعريف الإدغام الكبير
٩٩ تعريف الإدغام الصغير
٩٩ ما الإدغام الكامل ؟
٩٩ ما الإدغام الناقص ؟
١٠٠ «حكم مع الجمع»
١٠٠ أقسام مع الجمع
١٠٠ ما الحكم إذا وقعت مع الجمع قبل ساكن ؟
١٠٠ ما الحكم إذا وقعت مع الجمع قبل متحرك ؟
١٠٠ وجه كل من الإسكان والصلة
١٠١ «حكم هاء الكناية»
١٠١ تعريف هاء الكناية
١٠١ أحوال هاء الكناية
١٠١ الحالة الأولى وحكمها
١٠١ الحالة الثانية وحكمها
١٠١ الحالة الثالثة وحكمها
١٠١ الحالة الرابعة وحكمها
١٠٢ «حكم المد المنفصل وتعريفه»

١٠٢	مراتب القراءة في المد المتصل
١٠٢	المرتبة الأولى
١٠٢	المرتبة الثانية
١٠٢	المرتبة الثالثة
١٠٢	المرتبة الرابعة
١٠٢	المرتبة الخامسة
١٠٢	المرتبة السادسة
١٠٢	المرتبة السابعة
١٠٢	المرتبة الثامنة
١٠٢	مقدار القصر
١٠٢	مقدار فريق القصر
١٠٢	مقدار التوسط
١٠٢	مقدار فريق التوسط
١٠٢	مقدار الإتياع
١٠٢	مقدار الحركة
١٠٢	وجه القصر
١٠٢	وجه المد
١٠٣	«حكم المد المتصل وتعريفه»
١٠٣	مراتب القراءة في المد المتصل
١٠٣	المرتبة الأولى
١٠٣	المرتبة الثانية
١٠٣	المرتبة الثالثة
١٠٣	المرتبة الرابعة
١٠٣	تبيه خاص بالمد المتصل
١٠٣	«حكم مد البذل»
١٠٣	تعريف مد البذل
١٠٣	مراتب القراءة في مد البذل
١٠٣	المرتبة الأولى
١٠٣	المرتبة الثانية
١٠٣	ما الأشياء التي استثيت من مد البذل ؟
١٠٥	«حكم حرفي اللين»
١٠٥	تعريف حرفي اللين
١٠٥	مذاهب القراءة في حرفي اللين
١٠٦	«توجيه تخفيف الهمز»
١٠٧	ماهي الوسائل التي سلكها العرب لتخفيف الهمز ؟
١١٠	«حكم نقل حركة الهمزة إلى الساكن قبلها»
١١١	«السكت على الساكن قبل الهمز وغيره»
١١١	ماهي الأشياء التي يجوز السكت عليها ؟
١١٢	وجه كل من السكت وعدمه
١١٣	«من أحكام النون الساكنة والتنوين»
١١٤	حكم الوقف عن جمع المذكر السالم والملحق به

١١٤	وجه الوقف على جمع المذكر السالم بباء السكت
١١٥	«توجيه الفتح والإمالة»
١١٥	ما المراد بالفتح ؟
١١٥	تعريف الإمالة
١١٥	أقسام الإمالة
١١٥	ما الإمالة الكبرى ؟
١١٥	ما الإمالة الصغرى ؟
١١٥	ما القبايل العربية التي كانت تميل إلى الفتح ؟
١١٥	ما القبايل العربية التي كانت تميل إلى الإمالة ؟
١١٦	أيما الأصل الفتح ، أو الإمالة ؟
١١٦	أسباب الإمالة
١١٦	السبب الأول
١١٦	السبب الثاني
١١٦	السبب الثالث
١١٦	السبب الرابع
١١٦	السبب الخامس
١١٦	السبب السادس
١١٦	السبب السابع
١١٦	حافضة الإمالة ؟
١١٧	توجيه الفتح والإسكان في باءات الإضافة
١١٧	تعريف باء الإضافة
١١٧	باءات الإضافة في القرآن على كم ضرب ؟
١١٧	الأول : وكم عدده
١١٨	الثاني : وكم عدده
١١٨	الثالث : وكم عدده
١١٨	كم عدد الفصول التي وقع فيها خلاف القراء في باءات الإضافة ؟
١١٨	الفصل الأول وجملة ذلك
١١٨	الفصل الثاني وجملة ذلك
١١٨	الفصل الثالث وجملة ذلك
١١٩	الفصل الرابع وجملة ذلك
١١٩	الفصل الخامس وجملة ذلك
١١٩	الفصل السادس وجملة ذلك
١١٩	وجه كل من الفتح والإسكان في باءات الإضافة
١٢٠	توجيه الإهمام وعدمه في لفظي : الصراط وصراط
١٢٠	وجه القراءة بالسين
١٢٠	وجه القراءة بالإهمام
١٢٠	وجه القراءة بالنصاء الخالصة
١٢١	توجيه الإسكان والتحريك في لفظي : هو ، وهي
١٢١	وجه الإسكان
١٢١	وجه التحريك
١٢٣	توجيه الإهمام وعدمه في لفظ «قيل» وأخواتها

١٢٣	كيفية الإضام
١٢٣	وجه الإضام
١٢٥	﴿سورة الفاتحة﴾
١٢٥	مالك الفاتحة رقم / ٤
١٢٧	﴿سورة البقرة﴾
١٢٧	وما يلدعون البقرة / ٩
١٢٩	يكدبون البقرة / ١٠
١٣١	ترجعون البقرة / ٢٨
١٣٣	للملائكة اسجدوا البقرة / ٣٤
١٣٤	فأزلفنا البقرة / ٣٦
١٣٥	فخلق آدم من ربه كلمات البقرة رقم / ٣٧
١٣٦	بقول البقرة رقم / ٤٨
١٣٧	واعدنا البقرة رقم / ٥١
١٣٩	نارنكم البقرة رقم / ٥٤
١٤١	نغفر لكم خطاياكم البقرة رقم / ٥٨
١٤٢	هروا البقرة رقم / ٦٧
١٤٣	تعملون البقرة رقم / ٧٤
١٤٤	أمانى البقرة رقم / ٧٨
١٤٥	خطيبته البقرة رقم / ٨١
١٤٨	لا تعبدون إلا الله البقرة رقم / ٨٣
١٥٠	حسا البقرة رقم / ٨٣
١٥٢	تظاهرون البقرة رقم / ٨٥
١٥٤	أبأرى البقرة رقم / ٨٥
١٥٦	تفادوهم البقرة رقم / ٨٥
١٥٩	تعملون البقرة رقم / ٨٥
١٦٠	القدس البقرة رقم / ٨٧
١٦١	يسزل البقرة رقم / ٩٠
١٦٤	يعملون البقرة رقم / ٩٦
١٦٥	حبل البقرة رقم / ٩٧
١٦٦	ميكائيل البقرة رقم / ٩٨
١٦٧	ولكن الشياطين كفروا البقرة رقم / ١٠٢
١٧٠	نسخ البقرة رقم / ١٠٦
١٧٣	نسبها البقرة رقم / ١٠٦
١٧٥	وقالوا البقرة رقم / ١١٥
١٧٨	فيكون البقرة رقم / ١١٧
١٨٣	ولا تسئل البقرة رقم / ١١٩
١٨٩	إسراهم البقرة رقم / ١٢٤
١٩١	والتخذوا البقرة رقم / ١٢٥
١٩٣	فأمنعه البقرة رقم / ١٢٦
١٩٥	أربا البقرة رقم / ١٢٨
١٩٦	روصى البقرة رقم / ١٣٢

١٩٨	تقولون البقرة رقم / ١٤٠
٢٠٠	لرسول البقرة رقم / ١٤٣
٢٠١	بمليون البقرة رقم / ١٤٤
٢٠٣	موليا البقرة رقم / ١٤٨
٢٠٤	تعملون البقرة رقم / ١٤٩
٢٠٥	تطوع البقرة رقم / ١٥٨
٢٠٧	الهياح البقرة رقم / ١٦٤
٢١٠	يسرى البقرة رقم / ١٦٥
٢١٢	يسرون البقرة رقم / ١٦٥
٢١٣	أن القوة لله جميعا وأن الله شديد العذاب البقرة رقم / ١٦٥
٢١٩	خطوات البقرة رقم / ١٦٨
٢٢٠	الميسرة البقرة رقم / ١٧٣
٢٢٥	الكسر والضم تخلصا من القضاء الساكنين نحو . فمن اصطر البقرة رقم / ١٧٣
٢٢٨	ليس البر البقرة رقم / ١٧٧
٢٣١	ولكن البر البقرة رقم / ١٧٧
٢٣٢	موصى البقرة رقم / ١٨٢
٢٣٣	قديرة طعام مكسب البقرة رقم / ١٨٤
٢٣٤	المسر البقرة رقم / ١٨٥
٢٣٥	ولتكملوا البقرة رقم / ١٨٥
٢٣٦	البيوت البقرة رقم / ١٨٩
٢٣٧	ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلكم فيه فإن قاتلكم فاقطعوه البقرة رقم / ١٩١
٢٣٨	فلا رفث ولا فسوق ولا جدال في الحج البقرة رقم / ١٩٧
٢٣٩	السمم البقرة رقم / ٢٠٨
٢٤٠	والملائكة البقرة رقم / ٢١٠
٢٤١	ليحكم البقرة رقم / ٢١٣
٢٤٢	يقول البقرة رقم / ٢١٤
٢٤٤	كسبر البقرة رقم / ٢١٩
٢٤٥	المضو البقرة رقم / ٢١٩
٢٤٧	بطهرن البقرة رقم / ٢٢٢
٢٤٩	بخاسا البقرة رقم / ٢٢٩
٢٥١	لا تصار البقرة رقم / ٢٣٣
٢٥٢	أيسم البقرة رقم / ٢٣٣
٢٥٣	قدره البقرة رقم / ٢٣٦
٢٥٦	تسوهن البقرة رقم / ٢٣٦
٢٥٧	وصية البقرة رقم / ٢٤٠
٢٥٨	فصاعفه البقرة رقم / ٢٤٥
٢٦٠	ويسط البقرة رقم / ٢٤٥
٢٦١	عيسم البقرة رقم / ٢٤٦
٢٦٤	بسطة البقرة رقم / ٢٤٧
٢٦٥	غرفة البقرة رقم / ٢٤٩
٢٦٦	دفع البقرة رقم / ٢٥١

٢٦٧	حذف وإليات ألف أنا الواقع بعدها مرة قطع حالة الوصل عو قوله تعالى
٢٦٧	﴿أنا أحي وأميت﴾ البقرة رقم / ٢٥٨
٢٦٩	يصنه البقرة رقم / ٢٥٩
٢٧١	نشرها البقرة رقم / ٢٥٩
٢٧٤	أعلم البقرة رقم / ٢٥٩
٢٧٥	فصرهن البقرة رقم / ٢٦٠
٢٧٧	جوزوا البقرة رقم / ٢٦٠
٢٧٩	باسرة البقرة رقم / ٢٦٥
٢٨٠	أكلها البقرة رقم / ٢٦٥
٢٨٣	تشديد التاءات للبري نحو : ولا نيموا الخيث مه تنفقون رقم ٢٦٧
٢٨٦	يسوت البقرة رقم / ٢٦٨
٢٨٧	نصما البقرة رقم / ٢٧١
٢٩٤	ويكفر البقرة رقم / ٢٧١
٢٩٦	يحبهم البقرة رقم / ٢٧٣
٢٩٨	فأذنوا البقرة رقم / ٢٧٩
٢٩٩	ميرة البقرة رقم / ٢٨٠
٣٠٠	تصدقوا البقرة رقم / ٢٨٠
٣٠٢	أن تصل البقرة رقم / ٢٨٢
٣٠٤	فستكر البقرة رقم / ٢٨٢
٣٠٦	عجارة حاضرة البقرة رقم / ٢٨٢
٣٠٧	ولا يضار البقرة رقم / ٢٨٢
٣١٠	فرهان البقرة رقم / ٢٨٣
٣١٢	ليخفر لمن يشاء ويغذب من يشاء البقرة رقم / ٢٨٤
٣١٣	وكعبه البقرة رقم / ٢٨٥
٣١٤	لا تفرق البقرة رقم / ٢٨٥
٣١٦	﴿سورة آل عمران﴾
٣١٦	مصلون وتغشرون آل عمران رقم ١٣
٣١٨	يسرونهم آل عمران رقم / ١٤
٣٢٠	رضوان آل عمران رقم / ١٥
٣٢١	إن آل عمران رقم / ١٩
٣٢٢	ويقتلون آل عمران رقم / ٢١
٣٢٣	تقاة آل عمران رقم / ٢٨
٣٢٥	وضعت آل عمران رقم / ٣٦
٣٢٦	زكريا آل عمران رقم / ٣٧
٣٢٧	وكفلهما آل عمران رقم / ٣٧
٣٢٨	فصادته آل عمران رقم / ٣٩
٣٣٠	أن الله آل عمران رقم / ٣٩
٣٣٠	يشرك آل عمران رقم / ٣٩

الموضع	الصفحة
يسر الإبراء رقم /	٣٣١
نيسرك الحجر رقم / ٥٣	٣٣١
يسرهم الصحة رقم / ٢١	٣٣١
ويصله آل عمران رقم / ٤٨	٣٣٢
أنى آل عمران رقم / ٤٩	٣٣٦
الطير ، طيرا آل عمران رقم / ٤٩	٣٣٧
فيولهم آل عمران رقم / ٥٧	٣٣٨
تصلون آل عمران رقم / ٧٩	٣٣٩
ولا يأمركم آل عمران رقم / ٨٠	٣٤٠
لما آل عمران رقم / ٨١	٣٤١
أتيتكم آل عمران رقم / ٨١	٣٤٦
يفسون ، يجمعون آل عمران رقم / ٨٣	٣٤٧
حج آل عمران رقم / ٩٧	٣٥١
يفعلوا ، يكفروه آل عمران رقم / ١١٥	٣٥٤
لا يضركم آل عمران رقم / ١٢٠	٣٥٩
منزلين آل عمران رقم / ١٢٤	٣٦٠
مؤمنين آل عمران رقم / ١٢٥	٣٦١
وسارعوا آل عمران رقم / ١٣٣	٣٦٣
قرح آل عمران رقم / ١٤٠	٣٦٥
القرح آل عمران رقم / ١٧٢	٣٦٥
وكأين آل عمران رقم / ١٤٦	٣٦٥
قاتل آل عمران رقم / ١٤٦	٣٦٧
الوعب آل عمران رقم / ١٥١	٣٦٧
يفشى آل عمران رقم / ١٥٤	٣٦٨
كله آل عمران رقم / ١٥٤	٣٦٩
تصلون آل عمران رقم / ١٥٦	٣٧٢
مهم آل عمران رقم / ١٥٧	٣٧٢
يجمعون آل عمران رقم / ١٥٧	٣٧٤
يفعل آل عمران رقم / ١٦١	٣٧٥
ماقتلوا آل عمران رقم / ١٦٨	٣٧٦
ولا تحسبن آل عمران رقم / ١٦٩	٣٧٧
قتلوا آل عمران رقم / ١٦٩	٣٧٨
وأن آل عمران رقم / ١٧١	٣٧٩
يعزلك آل عمران رقم / ١٧٦	٣٧٩
يحيونى يوسف رقم / ١٣	٣٧٩
يحيونم الأبناء رقم / ١٠٣	٣٧٩
يحيون المجادلة رقم / ١٠	٣٧٩
ولا يحسبن آل عمران رقم / ١٧٨	٣٨٠
يعيز آل عمران رقم / ١٧٩	٣٨١
تصلون آل عمران رقم / ١٨٠	٣٨٢
سكتب ، وقطعهم ، ونقول آل عمران رقم / ١٨١	٣٨٣

٣٨٥	والزهر والكتاب آل عمران رقم / ١٨٤
٣٨٦	نبيته ، ولا تكلموه آل عمران رقم / ١٨٧
٣٨٧	ولا تحسبن ، فلا تحسبن آل عمران رقم / ١٨٨
٣٨٨	وقاتلوا ، وقتلوا آل عمران رقم / ١٩٥
٣٨٩	لا يفرنك آل عمران رقم / ١٩٦
٣٨٩	لا يحطمنكم التل رقم / ١٨
٣٨٩	ولا يستخفنك الروم رقم / ٦٠
٣٨٩	نلهين الزخرف رقم / ٤١
٣٨٩	أو نرينك الزخرف رقم / ٤٢
٣٩١	لكن آل عمران رقم / ١٩٧
٣٩٢	﴿سورة النساء﴾
٣٩٢	تساءلون النساء رقم / ١
٣٩٢	والأرحام النساء رقم / ١
٣٩٦	فواحدة النساء رقم / ٣
٣٩٦	قياما النساء رقم / ٥
٣٩٧	فيسألون النساء رقم / ١٠
٣٩٨	واحدة النساء رقم / ١١
٣٩٨	فلا تلهن النساء رقم / ١١
٣٩٨	في أم الزخرف رقم / ٤
٣٩٨	في أمها القصص رقم / ٥٩
٣٩٩	يوصي النساء رقم / ١١
٤٠٠	يدخله جنات النساء رقم / ١٣
٤٠٠	يدخله نارا النساء رقم / ١٤
٤٠٠	يدخله ويعذبه الفتح رقم / ١٧
٤٠١	يكفر ويدخله التغابن رقم / ٨٩
٤٠١	يدخله جنات الطلاق رقم / ١١
٤٠١	والذان النساء رقم / ١٦
٤٠١	هاذان الحج رقم / ١٩
٤٠١	هاتين القصص رقم / ٢٧
٤٠١	فذلك القصص رقم / ٣٢
٤٠١	الذين فصلت رقم / ٢٩
٤٠٢	كرها النساء رقم / ١٩
٤٠٣	مينة النساء رقم / ١٩
٤٠٤	وأحل النساء رقم / ٢٤
٤٠٤	محصنات النساء رقم / ٢٥
٤٠٤	المحصنات النساء رقم / ٢٥
٤٠٥	أحصن النساء رقم / ٢٥
٤٠٦	تجارة النساء رقم / ٢٩
٤٠٦	مدخلا النساء رقم / ٣١
٤٠٧	عقدتم النساء رقم / ٣٣

٤٠٨.....	حفظ الله النساء رقم / ٣٤
٤٠٨.....	بالخجل النساء رقم / ٣٧
٤٠٩.....	حنة النساء رقم / ٤٠
٤١٠.....	تسوى النساء رقم / ٤٢
٤١١.....	لاهمتم النساء رقم / ٤٣
٤١٢.....	قليل النساء رقم / ٦٦
٤١٢.....	تكن النساء رقم / ٧٣
٤١٣.....	ولا تغفلن النساء رقم / ٧٧
٤١٤.....	حمرت النساء رقم / ٩٠
٤١٤.....	فصبوا النساء رقم / ٩٤
٤١٥.....	السلام النساء رقم / ٩٤
٤١٦.....	مؤمننا النساء رقم / ٩٤
٤١٦.....	غير النساء رقم / ٩٥
٤١٧.....	نورتها النساء رقم / ١١٤
٤١٨.....	يدخلون النساء رقم / ١٢٤
٤١٩.....	يدخلونها الفاطر رقم / ٣٣
٤٢١.....	يصلحها النساء رقم / ١٢٨
٤٢١.....	تولوا النساء رقم / ١٣٥
٤٢٢.....	نزل ، أنزل النساء رقم / ١٣٦
٤٢٣.....	نزل النساء رقم / ١٤٠
٤٢٤.....	المدرك النساء رقم / ١٤٥
٤٢٤.....	يؤتيهم النساء رقم / ١٥٢
٤٢٥.....	لا تمنوا النساء رقم / ١٥٤
٤٢٦.....	نؤتيهم النساء رقم / ١٦٢
٤٢٧.....	نؤمروا النساء رقم / ١٦٣

تم فهرس الجزء الأول والله الحمد



المُعْتَمَد

فِي تَوْجِيهِ الْقُرْآنِ الْعَشِيرِ الْمُتَوَالِفِ